

رَوَائِعُ ثَرَاثِ الزَّيْرِيَّةِ

الرد على النصارى

لِلإِمَامِ نَجْمِ آلِ الرَّسُولِ الْقَاسِمِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الرَّسِّي
الْحُسْنِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ (١٦٩ - ٢٤٦ هـ)

مُنْتَزَعٌ مِنَ الْجُزْءِ الْأَوَّلِ مِنْ مَجْمُوعِ كُتُبِهِ وَرِسَائِلِهِ

وَرَأْسُهُ وَتَحْقِيقُهُ

عَبْدُ الْكَرِيمِ أَحْمَدُ جَدْبَانُ
دَارُ الْحِكْمَةِ الْيَمَانِيَّةِ



الورد على النصارى



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي لم يزل ولا يزال، وله الكبرياء بدياً والجلال، البري من كل تغير وزوال، وتبدل وحركة وانتقال، أو فناء أو احتيال، المتعالي عن أن يكون لشيء أصلاً متأصلاً، أو عنصراً من عناصر الأشياء كلها متحلاً، فيكون كواحد منها، أو كما بان من فروعها عنها، فكثر من قلته بتفرع بعد قلة، أو عزَّ بكثرتة بتجمع من ذلة، ولو أن ذلك، كان فيه كذلك، لعاد غيره له ندا ومثلاً، إذ كان له سبحانه محتداً (١) وأصلاً، ولكان حينئذ لكل ما كان منه، ووجد من فروعه وعنه، ما كان من التوالد له، إذ كان المتولد منه مثله.

[مشابهة الفروع للأصول]

وكذلك يوجد لكل فرع كان من أصل، ما يوجد لأصله من التوالد مثلاً. بمثل، كفرع ما يرى من الأشياء كلها، التي تتولد يقيناً عياناً من نسلها، مثل ما يتولد غير مرية من أصلها، كما يرى من ولادة الأبناء، لمثل ما يتولد من الآباء، سواء ذلك كله سواء.

وكذلك ما يرى من متولد الشجر وغير الشجر، فكالأنتى في ذلك أجمع والذكر، يتولد في ذلك كله من أولاده (٢)، ما يتولد سواء من والده، فكل شيء أبداً كان ممكناً في أصل ووالد كونه وجوده، فمثله ممكن سواء في نسله ومولوده، لا يمتنع مما قلنا به في ذلك وقبوله، إلا مكابر في ذلك لعلمه ومعقوله. و لذلك وما فيه من الامكان، وما يدخل به على أهله من النقصان، ما تقدس الله عنه، وجل وتطهر منه، فلم تمكن فيه منه سبحانه ممكنة في فكر ولا مقال، وكان القول عليه جل جلاله بذلك أحول مُحال، إذ في أن يكون شيء له ولداً، وأن يكون لشيء أصلاً ومحتداً، إبطال الإلهية والربوبية،

(١) في (ج): إذا كان سبحانه. والمحتد: الأصل والطبع.

(٢) في (ج): أولاد.

و زوال الأزلية والوحدانية، وإذ لا يكون واحدا من كان له ولد أبدا، ولا يكون أزليا من كان أبا أو والدا، ^(١) لأن الابن ليس لأبيه برب، وكذلك الرب فليس لمربوب بأب، إذ كان الابن في الذات، هو مثله فكلاهما من الربوبية قاص متباعد، إذ ليس منهما من هو بها متفرد متوحد. لأن الربوبية لا تمكن أبدا إلا لواحد، ليس بأصل لشيء ولا ولد ولا والد.

ولكل ولد في ^(٢) ذاته، ما للوالد من صفاته، وكذلك والده فله في الذات، مثل ما للولد في ذلك من الصفات، كالانسانية التي للابن منها ما لأمه وأبيه، وفي الأبوين منها ومن كمالها مثل ما فيه، فليس له من الانسانية وحدودها، ولا مما يوجد فيه وفيهما من موجودها، أكثر مما لهما منها، وكل واحد منهما غير مقصر عنها، ولتمامهما جميعا فيها، وفطرة الله لهما عليهما، كان الابن ولدا لهما ونسلا، وكانا له بها محتدا وأصلا، وفي ذلك ما يقول الله سبحانه، لعيسى صلوات الله عليه ورضوانه، فيما نزل من الكتاب، في يوم البعث والحساب، توقيفا وتعريفا له وللعباد، على أنه قد يجب للوالد في الذات ما يجب للأولاد، وتوبيخا لمن أفرده دون أمه في العبودية والإلهية، وحالهما في الذات حال واحدة مستوية، فعبدوه عماية وجهلا دونها، وهم يعلمون أنه ابنها ومنها، ويوقنون فلا يشكّون أن أباهما أبوه، فهي وآباؤها أولى منه بما أعطوه، إذ كان لولا وجودهم لم يوجد، ولولا ولادتهم له لم يولد.

فكيف يعبدونه دونهم، ولم يكن قط إلا منهم، فهو في الذات كهم، إلا أن يفرقوا بينه وبينهم، بحال يخصونه بها دونهم، أو بغير ذلك من فعل من الأفعال، هو سوى ما يجمعهم وإياه في الذات من الحال، فكيف وذلك غير قولهم، وما يبنون عليه من أصلهم.

[عيسى بشر]

فاسمعوا لقول الله في ذلك وبيانه، وما بين فيه جل جلاله من تفصيله وفرقانه، إذ

(١) في جميع المخطوطات: كان والدا أو أبا. والضواب ما أثبت.

(٢) في (ج): من.

يقول له صلى الله عليه، في ذلك من غير ما سخطة منه عليه ولا لوم فيه ^(١): ﴿يَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالِ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتَ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴿١١٦﴾﴾ [المائدة: ١١٦]، فسبح الله جل جلاله إكباراً له عن أن يقول في ذلك على الله علام ما كان وما يكون بقول إفاك مفترٍ مكذوب، لا يصح فيه أبداً قول في فطرة، ولا يقوم في سليم عقل ولا فكرة.

وقال صلى الله عليه: ﴿مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَّا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١١٧﴾﴾ [المائدة: ١١٧]، فأنبأهم صلى الله عليه أنه عبد الله ^(٢) كما هم كلهم جميعاً عبيد، ^(٣) وأخبر الله سبحانه من قوله في ذلك بما لا تنكره النصارى كلها وإن اختلفت في أديانها، وفرقتها البلدان في كل مفترق من أوطانها، لما رأوا منه عياناً، وأيقنه من غاب منهم إيقاناً، من عبادته عليه السلام الله واجتهاده في طاعة الله، وكان في ما عاينوا ^(٤) من مشاهدته لهم في الحلقة دليل مبين على أنه عبد الله، يجري عليه من حكم الله في أنه عبد الله ما جرى عليهم، بما ^(٥) بان من أثر تدبير الله وصنعه فيه وفيهم.

وفيما قلنا من ذلك ومثله، في أن ^(٦) الفرع من الشيء له ما لأصله، ما يقول الله سبحانه لرسوله، صلى الله عليه وعلى آله: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَبْدِينَ ﴿٧٤﴾﴾ [الزخرف: ٧٤]. يخبر جل جلاله عن أنه قد يجب للولد ما يجب

(١) في المخطوطات: عليه فيه ولا لوم. ولعل الصواب ما أثبت.

(٢) في (أ) و (د): عبد له كما هم جميعاً عبيده.

(٣) في (أ) و (د) و (ج): عبيده. والتصحيح من نسخة أشار إليها المستشرق الألماني.

(٤) في (ج): ما عاينوه.

(٥) في (ج): يجري. وفي (د): بما.

(٦) في (د): وأن الفرع.

للولادين^(١) في كل ما يجب لهم بالطبيعة والذات، لا فيما يجب من ذلك بالأعراض المحدثات.

ولو كان عيسى صلى الله عليه كما قالوا ربا وإلهًا، وعن أنه الله عبد أو صنع معظمًا في ذاته^(٢) مترها، لكان لأمه من ذلك ما له، إذ كانت في الذات مثله، بل لكان ينبغي لمن ولده أن يكون أعلى من ذلك منزلة منه، إذ كان وجوده صلى الله عليه به وعنه.

وليس أحد من النصارى يُثبت لمريم ما يُثبت لابنها من الإلهية، بل كلهم يقول: إنها أمة من إماء الله محدثة غير قديمة ولا أزلية، وقد يلزمهم صاغرین فيها، من إضافة الإلهية إليها، ما قال الله تبارك وتعالى فيهما، إذ الحكم واقع بالاشتباه^(٣) في الذات عليهما، فهي في ذلك كله كولدها، إذ روحه من روحها وجسده من جسدها.

فإن لم يكن ذلك، فيهما كذلك، زالت البنية عنه منها، وزال أن تكون له أمًا عنها، فلم تكن له أمًا ولم يكن لها ابنًا، إذ لم تكن إلا موضعا له ومكانا، إلا أن يجعلوا الأماكن أمهات لما كان فيها، فيقع ما قالوا من أنها أم له عليها.

فأما إن جعلوها^(٤) من طريق ما يُعقل أمًا له، فقد جعلوها في الطبيعة لا محالة مثله.

وإذا كان ذلك، فيهما كذلك، جعلوه صاغرین كأمه إنسانا لا ربا ولا إلهًا، وكان الناس كلهم إذ هو مثلهم في ذلك له أمثالا وأشباهًا، لا افتراق بينه وبينهم في الإنسية، ولا تفاوت بينه وبين جميعهم في الجنسية، ولذلك كان يطعم صلى الله عليه كما يطعمون، ويألم مما يؤلمهم كما يألمون، وقيمه كما يقيمهم الشراب والطعام، ويعرض له الحزن والغموم والاهتمام.

والنصارى كلها فقد تقرر بطعمه وحزنه واغتمامه، وتحمده بما كان من صبره

(١) في (أ) و (د): للوالد.

(٢) سقط من (أ) و (د) و (ج): معظمًا في ذاته

(٣) في (د): في الاشتباه.

(٤) في (د): يجعلوها.

وآلامه، التي كانت وصلت إليه عندهم في الضرب والصلب، وما كان يلقي في سياحته وأمره ونهيه من الدؤب والتعب، وفيما^(١) جعل الله من طعمه وأكله من الآيات البينة الجلية، ما يُبطل ما قالت به النصارى فيه من الأقوال الكاذبة المفترية الرديئة، و في نسبة الله له المعقولة في الدنيا والآخرة إلى أمه، ما يدل - والحمد لله - مَنْ رَشَدَ على أنها من أصله وجِرمه،^(٢) وأنه في ذلك كله كمثلهما، إذ هو منها ومن نسلها، آباؤها وآباؤه، وغذاؤها وغذاؤه.

فَلْيَفْهَمْ هذا - من أمره وأمرها، وعند ذكره في النسب وذكرها - مَنْ يفهم ويعقل، ولا يتجاهل منه ما لا يُجهل. وليعلم أن قول الله سبحانه كثير في كتابه: ابن مريم، وترديده في ذلك لذكره بها صلى الله عليه وسلم، فيه من يقين الثلج،^(٣) وغوالب الحجج، التي يثلج^(٤) بها كل قلب، ويغلب فلا يُعلى بغلب، إذ تقرر من ولادتها له ما لا ينكره من النصارى ولا غيرها منكر، ولا يتحير فيه مَنْ^(٥) كل مَنْ عرفه بها ولا بما كان له من ولادتها مُتَحَيِّرٌ، إذ جعله الله سبحانه ابنها، وجوده منها وعنهما، منها^(٦) كونه وفصوله، وأصولها كلها أصوله، وكل ما لزم فرع شيء من تغيير أو فناء لزم أصله، وكذلك كل ما كان من ذلك للأصل فهو له، لا يأبى ذلك ولا يكابر، إلا فاسد العقل حائر^(٧).

وفيما قلنا به والحمد لله من ذلك، وأن^(٨) عيسى صلى الله عليه كذلك، ما يقول الله سبحانه: ﴿مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ أَنْظِرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ أَنْظِرْ

(١) في (ج) و (د): ونهيه والدؤوب. وفي (أ) و (ب): وما جعل.

(٢) الجرم: الجسد.

(٣) في (ج) و (د): يقين. والثلج: اليقين.

(٤) يسكن ويطمئن.

(٥) سقط من (ج): من.

(٦) سقط من (ج): منها.

(٧) في (أ): جائره. وفي (ج) و (د): حائر.

(٨) في (ج): وفي أن عيسى. وفي (د): في أن عيسى.

أَنْتَى يُؤَفِّكَونَ ﴿٧١﴾ [المائدة: ٧١] ، فأى آية أدل لهم على أنه مثلهم من أكله للطعام لو كانوا يعقلون، فلقد جهلوا من هذا - ويلهم - ما لم يجهل قوم نوح إذ يقولون: ﴿ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ﴾ [المؤمنون: ٣٣].

[مصادر عقائد النصارى]

ومن قبل ما قالت به النصارى في المسيح بن مريم ما قال بمثل قولهم المشركون، فزعموا أن ملائكة الله المقربين، ولد وبنات لله رب العالمين.

ومنهم ما^(١) قبلت النصارى أقوالها، وحذت في الاشارة بالله منهم مثالها، وهو قول كان يقول به في الأوائل الروم والقبط وأهل الجاهلية، من كان يقول في النجوم السبعة بتثيت الربوبية لها والإلهية، وكانوا يزعمون أن النجوم السبعة ملائكة لله ناطقة، وأنها آلهة مع الله - لما تم بها^(٢) كونه - خالقة، وأن الله سبحانه صنعهم منه صنعا، ولم يتدعهن لا من شيء بدعا، فلما أكملهن تبارك وتعالى وتم تمامهن، كن كلهن به وعنه قال لهن:

أنتن آلهة الإلهية بكن عقد كل معقود وحل كل محلول، وزعموا أن هن وعنهن تكلمت من الحيوان المات^(٣) جعله كل مجعول، هن كان وجوده وقوامه^(٤)، ومنهن كان صنعه وتمامه، وأهن^(٥) علة واسطة بين الله وبين الأشياء، وأن الله الصانع لهن ولغيرهن به ماتت^(٦) الأحياء، وكان الله لا شريك له إله الآلهة العلي الذي لا يمثلونه بشي، والأول القديم الذي لم يزل تبارك وتعالى من غير أول ولا بدي، وأنه هو المبتدئ^(٧)

(١) في (أ): من قبلت. وما، هذه زائدة، كثيرا ما يستخدمها الإمام.

(٢) في (ج): تم به كونها خالقة.

(٣) في (ج): الميت.

(٤) في (ج): قيامه.

(٥) في (د): وأنه.

(٦) في (ج) و (د): هن. وفي (ج): ما بث.

(٧) في (د): المبتدئ بإنية الصانع.

الصانع للنجوم السبعة، المتعالي عن مشاهدة كل مصنوع كان أو يكون وكل صنعة. وكذلك قالت النصارى: إن الله خلق الأشياء بابه نفسه، وحفظها ودبرها بروح قدسه، وإن الابن خلق الخلق وفطره، وإن روح القدس حفظ الخلق ودبره، وزعموا أن قوة الخلق غير قوة الحفظ والتدبير، وأن الأب لم ينفرد من ذلك كله بقليل ولا بكثير، وأن حال الأب والابن وروح القدس في الإلهية واحدة، وأن عبادة كل واحد منهم^(١) عليهم واجبة.

وكذلك زعم المشركون من أصحاب النجوم أن الله خلق الحيوان الميت ودبره بالنجوم السبعة، وأن بمن وبما جعل الله من القوة فيهن كانت من ذلك كل بريته وكل صنعة، فأقوالهم كلهم^(٢) في أن الله ولدا واحدة^(٣) غير مفترقة، وفريتهم جميعا في ذلك على الله فكاذبة غير مصدقة، إذ شبهوا بالله غيره، فجعلوه ولده ونظيره.

وفي القول بالولادة والاشتباه،^(٤) إبطال من قائله لكل إله، لأههما إذا تماثلا واشتبهتا، لم يكن كل واحد منهما إله، لأنه لا يقدر مع تشابههما أحدهما على إبطال الآخر، وإذا لم يقدر على إبطاله كان عاجزا غير قادر، ومن كان في شيء من الأشياء كلها عاجزا، كان عاجزه له^(٥) عن الربوبية والإلهية عاجزا.

وإن قال قائل كان^(٦) كل واحد منهما قادراً على إبطال نظيره، ففي ذلك أدل الدلائل على نقص كل واحد منهما وتقصيره، وإذا كان كل واحد منهما منقوصا مقصراً^(٧) لم يكن من الأشياء كلها لشيء صانعا مدبرا، ليس له كفو من الأشياء كلها ولا مثل ولا نظير، ولم يوجد في السماء ولا في الأرض ولا فيما بينهما صنع ولا تدبير،

(١) سقط من (أ) و (د) و (ج): منهم.

(٢) في (د): كلهم جميعا في.

(٣) في (أ): أوجده. مصحفة.

(٤) في المخطوطات: في الولادة. ولعل الصواب ما أثبت. وفي (د): والأشياء.

(٥) سقط من (ج): له.

(٦) في (د): فإن قال. وسقط من (ج): كان.

(٧) في (ج): مقسراً.

والصنع فقد^(١) يُرى بالعيان في ذلك كله قائما موجودا، فكفى بذلك دليلا بينا على أن لهذا الصنع العجيب صانعا لا والدا ولا مولودا.

ووجود^(٢) صانعه أبين وأوجد من وجود كل موجود وجودا، وأنه واحد صمد ليس والدا ولا مولودا، ولن يجد ذلك أحد أبدا، إلا الله الذي لم يتخذ صاحبة ولا ولدا، ولم يزل تبارك وتعالى واحدا صمدا، ليس من ورائه أزلي مصمود، ولا أولي من الأشياء موجود، فيكون متقدما أولا قبله، فلا يكون الله هو الخالق له، بل هو الله الخالق الأول القديم، الذي ليس لغيره^(٣) عليه أولية ولا تقدم، ولكن كل ما سواه، فخلق ابتدعه وأبده، فوجد بالله خلقا بديا بعد عدمه، برياً من مشاركة الله في قدرته وقدمه، بينة آثار الصنع والتدبير فيه، شاهدة أقطاره بالحدث والصنع عليه، مختلف مؤلف، ضعيف مصرف، مجسم محدود، متوهم معدود، قد ناهاه قطره وحدّه، وأحصاه مقداره وعدّه، فهو كثير أشتات، له نعوت وصفات، كثيرة متفاوتات، كذلك الحيوان منه والموات.

فليس يوجد أبدا الواحد الأزلي، الذي ليس له مثل ولا نظير ولا كفي،^(٤) إلا الله تقدست أسماؤه، وجل ذكره وثناؤه، وفي ذلك وبيانه، ومن حججه وبرهانه، ما يقول الله جل جلاله، عن أن يحويه قول أو يناله، فيما نزل من كتابه المجيد، في سورة الإخلاص والتوحيد: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ١]. والأحد فمن ليس له والد ولا ولد، ﴿اللَّهُ الصَّمَدُ﴾ [الإخلاص: ٢] والصمد فهو الغاية في كل خير والمعتمد، الذي ليس من ورائه، من يسمى بأسمائه، فيستحق منها كما استحق الله شيئا، فيكون لله فيما يُسمى به منها كفيا، كما قال الله سبحانه في كتابه، وما نزل من

(١) في (ج): قد.

(٢) في (ب): ووجوده أبين وأوجد من وجود كل موجود وجودا. وفي (ج): مثل (ب). إلا أنه سقط قوله (وجودا). وفي (د) مثل (أ). وسقط منه قوله: (وجودا).

(٣) في (ج): لغير عليه.

(٤) في (ج): كفو.

البيان^(١) على عبادته، فيما كان لله^(٢) تبارك وتعالى من أسمائه الحسنی متسمياً: ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ [مرم: ٦٥].

وفيما نزل سبحانه من أنه ليس له كفؤ ولا نظير، ما يقول: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]. و ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام: ١٠٣].

وفي أنه ليس له شبهة ولا كفي،^(٣) ولا مثيل ولا بدي، ما يقول الله سبحانه: ﴿لَمْ يَكِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾ [٢] وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ [١] ﴿ [الإخلاص: ٣-٤]. وكيف يولد من لم يزل واحداً أولاً؟! أو يلد من جل أن يكون عنصراً متحللاً؟!^(٤) لا كيف والحمد لله أبداً! يكون الله والداً أوولداً! فنحمد الله على ما من به علينا في ذلك من البيان والهدى، ونعوذ بالله في الدين والدنيا من الضلالة والردى.

فليسمع - من قال بالولد على الله، من كل من أشرك فيه بالله، من اليهود والنصارى، والملل الباقية الأخرى - حُجَجَ الله المنيرة في ذلك عليهم، ففي أقل من ذلك بمن الله ما يشفيهم، من سقم كل عَمَى عارضهم فيه أو داء، ويكفيهم في كل قصد أرادوه أو اهتداء، ففي ذلك ما يقول الله سبحانه لهم كلهم جميعاً، ولكل من كان من غيرهم لقوله فيه سمياً، ممن لم يعم عن قول الله فيه عماهم، ولم يعتد على الله فيه اعتدائهم: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ [البقرة: ١١٦]، فقال الله إنكاراً لقولهم فيه ورداً: ﴿سُبْحَنَهُ بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قَنُوتٌ﴾ [٣] بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [٤] [البقرة: ١١٦-١١٧].

(١) في (د): البيان به على.

(٢) في (د): كان الله.

(٣) في جميع المخطوطات الموجودة (شبيهة ولا مثل أو مثيل، ولا كفيء ولا بدي). وما أثبت اجتهد مني

جريا على نفس الإمام.

(٤) في (ج): متحللاً.

وفي ذلك وتبيينه، وفي افتراءهم فيه بعينه، ما يقول الله سبحانه: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ﴾ [البقرة: ٢٢٠] بديع السموات والأرض أنى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وخلق كل شيء وهو بكل شيء عليم ﴿ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ [البقرة: ٢٢١] لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿[الأنعام: ١٠٠-١٠٣]﴾. ومعنى خرقوا، فهو: افتروا واخترقوا، باطلا وبهتاناً، وعماية وجهلاً وطغياناً.

وتأويل ﴿سُبْحَانَ﴾ ومعناها، فليعرف ذلك من قراها: إنما هو بُعد الله وتعالیه، عما قالوا به^(١) من اتخاذ الولد فيه، وقول القائل سبحانه، إنما معناه: بُعدان، كما يقال بينك وبين ما تريد، سبح يا هذا بعيد، فالسبح هو البعيد^(٢) الممتنع، والأمر المتعالى المرتفع.

فما الذي هو أمتع وأبعد، من أن يكون الله والدا أو يولد، وهذا فهو قول متناقض، محال داحض، لا يقوم أبداً في فكرة ولا وهم، ولا يصح به كلام من متكلم. ولذلك من محاله، وتناقضه وإبطاله، ما يقول الله سبحانه تعالياً عن قولهم وبعداً: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ [البقرة: ١١٦]، والمتخذ عند كل أحد فهو المستحدث المصطنع، وما اتُّخذ فاصطنع^(٣) فهو يفتينا المحدث المبتدع، والوالد كما قد بينا في صدر هذا الكتاب كالمولود، في مالهما بالذات والطبيعة من^(٤) الخاصية والحدود، فجعلوا الإله البديع كالمبدوع، و الرب الصانع للأشياء كالمصنوع، وكلهم يزعم أن الله صانع غير مصنوع، ومبتدع لجميع البدائع غير مبدوع، وإذا صح أن السماوات والأرض وما فيهن لله، وأن قيام ذلك ووجوده وصنعه بالله، وما قضى من أمر فإنما قضاؤه له، بأن

(١) سقط من (أ) و (ج): به.

(٢) في (ج): البعد.

(٣) في (ج): واصطنع.

(٤) سقط من (د): من.

يَسْبَحُ رَبَّهُ بِحَمْدِهِ (١) نرلا أدلة مرلا معاناة ولا احتياج، (٢) ولكنه يُتِمُّ كونه وصنعه، إذا هو أرادَه وشَاءَه.

وإذا قيل أَمَرَ الله في خلقه وقضى، فإنما هو من الله بمعنى أراد الله وشاء، وما ذكر من قنوت الأشياء لله، فإنما هو قيامها ووجودها بالله، وتأويل قوله: ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قَلْبُوتٌ﴾ (٣)، إنما هو كل به ومن أجله كائنون. وسواء في هذا الباب، وفيما ذكر منه (٤) في الكتاب، قلت: له، و به (٥) ومن أجله، وكما يقال: فعلت ذلك بك ولك، وكذلك يقال: فعلت ذلك بك ومن أجلك.

ولما أن صح بأحق الحقائق، وأوجد ما يكون من الوثائق، أن السماوات والأرض ومن (٦) فيهن لا تكون أبدا إلا من واحد، صح أن ذلك لا يكون أبدا من مولود ولا والد، فكان القول - مع صحة هذا ونحوه وأمثاله، بما قالوا به في الولد - من أحبث القول وأحول محاله!! وأي تناقض في مقال يقال أقبح؟! أو محال بتناقض (٧) فاحش أوضح؟! من قولهم اتخذ الله ولدا فجعلوه (٨) متخذا مولودا! وهم يقولون مع قولهم ذلك أن الولد لم يزل قديما موجودا، لم يفقد قط ولم يزل، ولم يتغير حاله ولم يتبدل، فمن أين يكون مع (٩) هذا القول منهما ولد ووالد؟! وأمرهما جميعا في القدم والأزلية واحد! وكيف يكون متخذا حدثا من لم يزل موجودا قديما، وإنما يكون المتخذ المستحدث من كان قبل أن يُتخذ مفقودا عديما. فقالوا جميعا كلهم: هو الله (١٠) وولده، ثم زعموا مع

(١) علاج ومعالجة: المحاولة.

(٢) سقط من (أ) و (ب): ولا احتياج.

(٣) في (د): من.

(٤) في (ج): قلت به وله..

(٥) في (ج): ما.

(٦) في (أ) و (د): ومحال يتناقض.

(٧) في (ج) و (د): فجعلوا الولد متخذا.

(٨) في (ج) و (د): مع الله هذا. وهو سهو من الناسخ.

(٩) في (أ) و (ب) و (هـ): (هو ابنه وولده). وهو سهو فيما يبدو.

ذلك أنه ابنه يسبحه ويعبده، والمولود^(١) عندهم في الإلهية والأزلية كالوالد، فصبروا الرب المعبود في ذلك كله كالمربوب العابد، فهل وراء ما قالوا به من التناقض في ذلك على الرب؟! من مزيد في تناقض أو محال أو إبطال أو إفساد أو كذب، يقول به قائل مناقض محيل، ويضل^(٢) في مثله إلا تائه ضليل، قد عظم في المحال والتناقض إسرافه، وقل في المقام بالباطل لنفسه إنصافه، فهو يلعب في حيرته ساهيا، ويخوض في غمرته لاهيا.

وفيه والحمد لله وفي أمثاله، ممن قال على الله بمقاله، ما يقول الله تعالى: ﴿سُبْحَنَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ [٨٢-٨٣]. وفي ذلك ما يقول سبحانه: ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَكَةِ أَهْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾ [٨٤-٨٥]. ﴿قَالُوا سُبْحَنَكَ أَنْتَ وَلَيْسَ مِن دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ آلَ جِنٍّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ﴾ [٤٠-٤١].

وفي إحالة قول من قال بالولد، من أهل الكتاب ومن كل ملحد، ما يقول سبحانه: ﴿لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا ۖ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَخُزُّ الْجِبَالِ هَذَا ۖ أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ۚ وَمَا يُنْبِغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ۚ﴾ [٨٦-٨٧]. ﴿إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا ۚ لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ۚ وَكُلُّهُمْ أَتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا ۚ﴾ [٨٨-٩٠]. [مریم: ٨٩-٩٥]. والإد من الأمور والأقاول، فما امتنع امكانه في العقول، فلم يُطبق له أحد احتمالا، وكان في نفسه فاسدا محالا، وهو كما قال الله سبحانه: ﴿وَمَا يُنْبِغِي ۚ﴾. وذلك فما ليس بممكن ولا متأتى^(٣).

فأي ممتنع من الأمور أبعد إمكانا^(٤)؟! مما قالوا به في الولد على الله بهتاناً، وهل

(١) في (أ) و (ب) و (د): والمعبود.

(٢) في (ج) و (د): أو يضل.

(٣) في (ج) و (د): ولا متأت.

(٤) في (أ) و (ب): مكانا.

يمكن السماوات والأرض في عقل أو لب، أن تكون من ابن أبداً أو^(١) أب، وهل الابن إلا كالأبناء، وكذلك الأب فكالأبناء، فإن لم يكن كهم زال أن يكون أباً أو ابناً، ولم يكن ذلك أبداً في الأوهام ممكننا، لأنه إن لم يكن أب وابن كأب وابن في الأبوة والبنوة مثله، زالت الأبوة والبنوة واسمها كلها عنه، وإن كان الابن للابن مثلاً، كان مثله خلقاً مجتبلاً، ومتى^(٢) جعلوا المسيح ابناً وولداً، كان مثل الأبناء لله عبداً مخلوقاً متعبداً، ومتى أنكروا أنه كغيره من الأبناء عبد^(٣) لله، أنكروا صاغرين أن يكون كما قالوا ابناً لله، أفليس هذا من القول هو المحال بعينه؟! وما يحتاج أحد يعقل إلى تبينه!!

إذ يشبتون من ذلك في حال واحدة ما ينفون، وينفون من مقامهم في حال واحدة ما يشبتون.

ولله تبارك وتعالى من الحجة والرد، في كتابه على من قال عليه بالولد، ما يكثر عن الله عن أن نخصيه أو نعدده، أو يدرك مدرك سوى الله^(٤) أمده، وكفى بما ذكرنا والحمد لله حجة ورداء، على من زعم أن الله تبارك وتعالى ولداً، من فرق النصارى واليهود،^(٥) وأهل الفرية على الله والجنود، ممن جعل لله سبحانه نداً أو ضداً، وجعله والداً^(٦) أو ولداً، فليفهم حجج الله في ذلك كله من كان لله موحداً، وليتفقد تناقض قولهم فيه وفساده، وإحالاته واختلافه، يجد قولاً محالاً فاسداً، متناقضاً مختلفاً.

وفيه ما يقول الله سبحانه، لنبيه صلى الله عليه وآله ورفع شأنه: ﴿وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ۚ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ۚ فَلَعَلَّكَ بَنِيعَ نَفْسِكَ عَلَىٰ آثَرِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ۚ﴾ [الكهف: ٤-٦]. فأخبر

(١) في (ج): أو من أب.

(٢) في (د): مثله سواء خلقاً. وفي (ج): خلقاً مجتبلاً. وفي (ج) و (د): فمتى جعلوا.

(٣) في (أ) و (ج) و (د): عبداً لله. وفي (ب): عند الله. وما أثبت هو الصواب، والله أعلم.

(٤) في (ج) و (د): الله أبداً أمده.

(٥) لقولهم: عزيز بن الله.

(٦) في (ج): مولوداً.

سبحانه بأسف رسوله، صلى الله عليه وآله، من قولهم على الله سبحانه بالفاسد المحال، وبأ خبث ما يقال من متناقض الأقوال، ونبأ الله جميع عباده، بجهلهم لقولهم فيه وفساده، بقوله سبحانه: ﴿مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا﴾ (١)، ووجدنا ما قال الله من كذبهم فيه وقلة علمهم لازماً واجبا، وكان ذلك على ما قال به من أهل الكتاب، أو كذماً (٢) يقولون به من ربوبية رب الأرباب، فكلهم يثبت لله الربوبية، ويصحح له الوجدانية، وجميعهم - وإن زعم أن الله ولدا - يقر بربوبيته ووجدانيته، ويشهد له بدوامه وأزليته، التي لا يصح لهم أبدا ما يقولون به منها، إلا بتركهم لمقاتلتهم في الولد والرجوع عنها، ولن يرجعوا عن ذلك مصارحة أبدا، وإن هم قالوا أن قد اتخذ الله ولدا، لأن في رجوعهم عن القول لله بالوجدانية والأزلية، لحوقهم عند أنفسهم بقول (٣) أهل الجاهلية، من عبدة الأوثان، والنجوم والنيران، وذلك فما لن يقولوه، وإن لم يعرفوا الله وجهلوه، لفساد ذلك عندهم وشناعه، وبُعد إمكان ذلك في الله وامتناعه، ولذلك ما يقول جلّ جلاله، عن أن يصح عليه تشبيه شيء (٤) أو يناله، في أزلية قديمة أو ذات، أو صفة ما كانت من صفات، إذ في ذلك، لو كان كذلك، إشراك (٥) غيره معه في الإلهية، إذ كان شريكا له في القدم والأزلية.

فتبارك الله الذي ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]، وجل ربنا عن أن يكون له في شيء كفو أو نظير! وأنى وكيف يكون خلق كخالقه؟! وهل يصح من ناطق بهذا لناطقه؟! لا ولو تظاهر الخلق جميعا عليه، لما صح لهم والحمد لله أبدا منطق فيه.

(١) في (ب): ما.

(٢) في (ج): لقول.

(٣) في (ج): تشبيهه له بشيء.

(٤) في (ج): اشترك.

[أدب الحوار]

وَبَعْدُ: فلا بد لمن أنصف خصماً في منازعته له ومجادلته، من ذكر ما يرى الخصم أن له فيه حجة من مذهبه ومقالته، فإذا ذكر ذلك كله، بان ما فيه عليه وله، فكان ذلك لباطله أقطع، وفي الجواب له أبلغ وأجمع.

والنصارى فهم خصمنا في الله، فلا بد من تبين ما افترخوا فيه على الله، وهم ممن قال الله فيهم: ﴿وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ﴾ [الشورى: ١٦]. ومن الذين قال فيهم: ﴿هَٰذَا خِصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ﴾ [الحج: ١٦]. فهم في ذلك كغيرهم من كفره الأمم.

فليفهم من قرأ كتابنا هذا ما نصف فيه من قولهم كله فسنصفه، بما يعلمه علماء كل فرقة منهم إن شاء الله ويعرفه، وسنستقصي لهم في كله ما استقصوا لأنفسهم من المقال، ثم نجادلهم فيه على الحق بالتي هي أحسن وأبلغ في الجدل، وندعوهم إلى سبيل ربنا وورهم بالحكمة والبينة، ونعظهم إن شاء الله بالمواعظ البليغة الحسنة، فإن الله سبحانه يقول لرسوله، صلى الله عليه وعلى آله: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجِدْ لَهُمُ الْبَالِغَ هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ [النحل: ١٢٥]، فنستعصم الله في ذلك كله بعصمة الهداة المرشدين^(١).

[مذاهب النصارى المتفق عليها]

وهذا كتاب ما حددت النصارى من قولها، قد استقصينا فيه جميع أصولها، فليفهم ذلك إن شاء الله منها، من أراد فهمه من الأمم عنها.

زعمت النصارى كلها: أن الله سبحانه ثلاثة أشخاص مفترقة، وأن تلك الأشخاص الثلاثة كلها طبيعة واحدة متفقة، وقالوا: تلك الثلاثة في درك يقين النفس،

(١) في (ب) و (د): المرشدين. وفي (د): الراشدين.

أب وابن وروح^(١) قدس.

قالوا: فالأب غير مولود، والابن فابن وولد مولود، وروح القدس فلا والد ولا مولود، وكل واحد من الثلاثة بما قلنا فموجود.

وقالوا: إن هذه الأشخاص الثلاثة لم تنزل جميعا معا، لم يسبق بعضها في الوجود بعضا، وإن ما ذكرنا^(٢) من الأب والروح والولد، لم يزالوا كلهم في اللاهوت وملك واحد، ليس بين الثلاثة كلها تفاوت في الإلهية، ولا في قدم ولا قدرة ولا ملك ولا مشيئة، وإن الثلاثة كلها واحد في الطبيعة والذات،^(٣) وإن هذا الواحد في الطبيعة ثلاثة في الأشخاص المفترقات،^(٤) وذلك كالشمس، فيما يدرك منها بالحس، التي هي شمس واحدة في كمالها وذاتها، وثلاثة متغايرة في حالها وصفاتها، كل واحد منها غير الآخر في شخصه وصفته، وإن كان هو هو في ذاته وطبيعته.

فمن ذلك زعموا أن الشمس في عينها كالأب، وضوءها فيها كالابن، وحرها منها كالروح، ثم هي بعدُ وإن كانت لها هذه العدة، فشمس لا يشك فيها أحد واحدة، لأن الشمس إن فارقتها ضوءها لم تُدع شمسا، وكذلك إن فارقتها حرها لم تُدع أيضا شمسا، وإنما تسمى شمسا وتُدعا، إذا كان هذا كله فيها مجتمعاً.

وكذلك الإنسان فإنه وإن كان في الإنسانية واحداً، فإننا قد نراه وترويه أشياء كثيرة عدداً، منها نفسه وجسده، وحياته ومنطقه، فجسده غير نفسانيته، ومنطقه غير حياته، لأنه ليس يقدر أحد أن يزعم أن الحياة هي المنطق، ولا أنهما جميعاً واحد متفق، لأن كثيراً من الأحياء لا يتكلم ولا ينطق.

قالوا: ولسنا نريد بالمنطق القول الذي يُسمع سمعاً، ولكننا نريد الفكر الذي جعله الله في الإنسان غريزة وطبعاً، فطرة^(٥) خاصة في الإنسان، لا في غيره من الحيوان،

(١) في (ج): ما ذكرنا. وفي (د): ما ذكر.

(٢) سقط من (د) و (ج) و (د): والذات.

(٣) في (ج) و (د): المفترقة.

(٤) في (ج) و (د): وفطرة.

كالحيوان الذي جُعِلَ^(١) من البهائم وغيرها، من نوابت الأرض وشجرها، ولو كانت الحياة هي المنطق، لكان كل حي من الأشياء ينطق، فنَطَقَ جميع البهائم، كما ينطق بنو آدم.

قالوا: فلما لم يكن الأمر كذلك، دل على ما قلنا به من ذلك، فالأب والابن وروح القدس، كان دركهم بعقل أوحس، فقد^(٢) صاروا في الذات والطبيعة واحدا فردا، وفي الأقانيم التي هي الأشخاص ثلاثة عددا، فالطبيعة تجمعهم وتوحدهم، والأقانيم تفرقهم وتعدددهم، فالأب ليس بالابن والابن فليس بالروح، وما قلنا به من هذا فبَيِّنْ مشروح، فهم كلهم بالطبيعة والذات واحد، وهم في الأقانيم ثلاثة روح وابن وأب والد، لأن الأب والد غير مولود والابن فمولود غير والد، والروح فثالث موجود، لا والد ولا مولود.

قالوا: ثم إن هذه الأقانيم الثلاثة لم تنزل جميعا معا ثلاثة عددا، لم يسبق في الوجود والأزلية والقدم واحدٌ منها واحدا، أنزل واحد منها وهو الابن إلى الأرض رافة بالبشر والإنس، عن^(٣) غير مفارقة منه للأب ولا لروح القدس، إلى مريم العذراء، فاتخذ منها حجابا وسترا، فتجسد منها بجسد كامل في جميع إنسانيته، فتبدى به وظهر فيه لأعين الناظرين عند معاينته، فأكل كما يأكل الإنسان وشرب، وساح على قدميه ودأب وتعب، وأسلم نفسه رافة ورحمة بالبشر للصَّلب، ولَمَّا صار إليه لكرمه وحلمه من الأذى والنصب.

[مذاهب النصارى المختلفة]

ثم اختلفت النصارى^(٤) بعد في الابن والولد، وما كان من تجسده بما زعموا من الجسد.

(١) في (ج): جعل الله في البهائم.

(٢) في (ج) و (د): قد.

(٣) في (ج): من. وسقط من (د): عن.

(٤) قال الإمام يحيى بن حمزة عليه السلام في الشامل: (وأما النصارى فحكى نقلة الأقوال، إن مذاهب النصارى لا تنضبط، وهي غير منحصرة حتى قال بعض النقلة لمذاهبهم ليس شيء أغلظ علي من

حكاية أقاويل النصارى، لاضطرابها وكثرة تناقضها، وكفى بمذهب بطلانا هذه خلاصته، وثمرته وثقاوته، وهم على ما اشتهر عنهم أربع فرق:

الأولى: الملكانية، وهم أقدم فرق النصارى مذهباً، وقد قالوا بأن الله تعالى، واحد بالجوهرية ثلاثة بالأقنومية، وإن الاتحاد لعيسى عليه السلام، ما كان من حيث أنه انسان معين، بل إنما وقع الاتحاد بالانسان الكلي.

الثانية: البعقوبية، وهم القائلون بأن الاتحاد إنما كان من حيث الذات، حتى قالوا: المسيح جوهر من جوهرين، وأقنوم من أقنومين، ناسوتي ولاهوتي، وأنهما امتزجا حتى صار منهما شيء ثالث، كما تمتاز النار بالفحمة، فيصير منهما شيء ثالث وهو الجمرة.

الثالثة: النسطورية، وهم القائلون بأن الاتحاد إنما كان من جهة المشيئة، وقال بعضهم معنى الاتحاد هو: إن الكلمة جعلته هيكلًا وأدركته أذراعاً، وكذلك قالوا: المسيح جوهران أقنومان.

الرابعة: هؤلاء الأرمنوسية، فإنهم زعموا أن عيسى عليه السلام، كان عبداً لله تعالى اصطفاً، ولكنه اتخذ ابناً له على سبيل التشريف، هذا ما ذكره الإمام يحيى عليه السلام من بيان فرقهم.

قال: واشتهر على ألسنة المتكلمين أن النصارى يقولون: إن الله واحد بالجوهرية ثلاثة بالأقنومية. فأما وصفهم الله تعالى بالجوهرية، فالخلاف فيه ليس إلا من جهة اللفظ، لأنهم متفقون على أن الله ليس بمتميز، وأنه تعالى مزمع عن المكان والجهة، ومعنى وصفه بكونه جوهرًا عندهم، أنه قائم بنفسه ليس بمفتقر إلى غيره.

وأما الأقنوم فهو: اسم سرياني. ومعنى الأقنوم عندهم: الشيء المتفرد بالعدد. والأقانيم عندهم ثلاثة: أقنوم الآب، وهذا ذات البارئ تعالى. وأقنوم الابن، وهو الكلمة. وأقنوم روح القدس، وهو الحياة. وقد تخبط الناس في معرفة مقاصدهم، بهذه الأقانيم، فذهب بعضهم إلى أن هذه الأقانيم ذوات قائمة بأنفسها، وكل أقنوم منها مستقل بنفسه، وذهب آخرون منهم إلى أنها أشخاص. وقال قائلون: إنها وجوه وصفات، إلى غير ذلك من التفرق والخلاف.

قال: وكلامهم في هذه الأقانيم في غاية الخبط والاضطراب، لا تستقر له قاعدة، ولا يعقل له حقيقة. قال: واعلم: أن الأشبه عند التحقيق أن مراد النصارى من هذه الأقانيم التي زعموها هو هذه المعاني التي يثبتها هؤلاء الأشعرية، ويبانه أن النصارى يعتبرون في تقرير مذهبهم وقولهم، بهذه الأقانيم شرائط ثلاث:

الأولى: وحدة الذات، فإن عندهم أن الله تعالى، واحد بالجوهرية.

الثانية: أن الصحيح من مذهبهم أن هذه الأقانيم عندهم ذوات مستقلة بأنفسها، ليست من قبل الأحوال والصفات، بل ذوات على حياها منفردة.

الثالثة: أن هذه الأقانيم متعددة في أنفسها، وأعدادها ثلاثة كما سبق، وهذه الشرائط الثلاث لا توجد

فقلت فيه الروم، وهو قولها المعلوم: إن الأقنوم^(١) الإلهي الذي لم يزل موجودا، ومن قبل الدهور من الأب مولودا، أنزل إلى مريم العذراء فأخذ منها طبيعة بغير أقنوم فكان لطبيعتها أقنوما، فعمل^(٢) بطبيعتها التي أخذ منها كل ما كان لها في طبيعتها معلوما، فنام كما كانت تنام نومها، وإن لم يكن أقنومه أقنومها، وفعل من أفعال طباعها فعلها، وإن لم يكن أصله في الناسوت أصلها. قالوا: فعمل بطبيعتها فكان المسيح إنسانا تاما بطبيعتين، وإن كان أقنوما واحدا لا اثنين، والمسيح فهو ابن الله الأزلي المولود، وعمل الطبيعتين جميعا فهو فيه موجود. قالوا: فإذا سرُّ أو بكى، أو ضحك أو اشتكى، - وكلهم يقر ولا يشك، أن قد كان يبكي ويضحك - فكل ما

على الكمال، إلا في مذهب الأشعري، فإن ذات الله عندهم هي أصل لهذه المعاني، وهو غير متعدد، وزعموا أيضا أن هذه المعاني مستقلة بأنفسها ذواتا على انفرادها، وهي القدرة، والعلم، والحياة، وغيرها. وقالوا أيضا: إن هذه المعاني متعددة في أنفسها، فزعم بعضهم أنها سبعة، وزعم بعضهم أنها ثمانية، فحصل من هذا أن الشرائط التي اعتبرتها النصارى في قولهم بالأقانيم، لا توجد إلا في مذهب هؤلاء الأشعرية، فهم يضاهونهم في مقالاتهم، ويكرعون معهم في آجن ضلالتهم.

قال: وقد فسر بعض النقلة من أهل المقالات كلام النصارى وقولهم بالأب، والابن، وروح القدس، بما تقوله الفلاسفة من أنه تعالى عقل وعاقِل ومعقول، فهو من حيث أنه عقل لذاته أقنوم الأب، ومن حيث أنه عاقِل لذاته أقنوم الابن، ومن حيث أنه معقول لذاته أقنوم روح القدس.

قال: واتفقت آراء الفرق النصرانية على القول بالاتحاد، ثم اختلفوا في كيفية، فقال بعضهم: إن الاتحاد كان بامتزاج الذاتين.

وقال بعضهم: الاتحاد بالحلول.

وزعم بعضهم: أن الاتحاد كان بالإنسان الكلي.

وبعضهم قال: الاتحاد بالإنسان الجزئي، إلى غير ذلك من التفرق والتزاع، تعالى الله عن سخيف نحو هذه المقالات، التي أذعن لها السماء بالانفطار، والأرض بالتشقق، والجبال بالانحدار، وإن زعموا للرحمن ولدا، وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا، إن كل من في السموات والأرض إلا آتي الرحمن عبداً.

(١) الأقنوم: اسم سرياني، ومعناه الأصل، والشيء المتفرد كما سبق.

(٢) سقط من (أ) و (د) و (د): فعمل.

كان من ذلك كله وما^(١) أشبهه مما في طبائع^(٢) الإنس فمن عمل الطبيعة الانسانية، وما كان من إحيائه الموتى وإبرائه للكمه والبُرص ومثله فمن عمل الطبيعة الإلهية. وقالت اليعقوبية^(٣): إن الابن الذي لم يزل، زال من السماء إلى الأرض ونزل،

(١) في (ج): ومن.

(٢) في (ج): طباع.

(٣) النصرانية هي الديانة المسيحية التي أنزلت على عيسى عليه السلام، مكمله لرسالة موسى عليه السلام، متممة لما جاء في التوراة من تعاليم، موجهة إلى بني إسرائيل، داعية إلى التهذيب الوجداني والراقي العاطفي والنفسي، لكنها سرعان ما فقدت أصولها، مما ساعد على امتداد يد التحريف إليها حيث ابتعدت كثيراً عن صورتها السماوية الأولى، لامتزاجها بمعتقدات وفلسفات وثنية. التأسيس وأبرز الشخصيات:

زكريا عليه السلام: كان واحداً من أنبياء بني إسرائيل، كرس نفسه لخدمة الهيكل المقدس في فلسطين، وقد اختير ليكون كافلاً لمريم، وقد وهبه الله تعالى — على الكبر — يحيى عليه السلام.

يحيى (يوحنا): واحد من أنبياء بني إسرائيل، كان يقوم بتعميد الناس في نهر الأردن ليظهرهم من الخطايا والذنوب، وقد قام هو نفسه بتعميد عيسى عليه السلام، مات مقتولاً بأمر من ملك اليهود بفلسطين (هيردوس) بسبب معارضته إياه في زواجه من ابنة أخيه.

مريم ابنة عمران: عمران هو أحد عظماء بني إسرائيل، وقد كانت زوجته عاقراً فرزقها الله بمريم، فنذرهما لخدمة الهيكل والعبادة فيه، أما مريم فقد كانت صالحة وطاهرة، وقد اصطفاها الله على نساء العالمين.

عيسى عليه السلام: ولد في بيت لحم من أمه مريم، من غير أب، إذ نفخ الله فيها من روحه فكان ميلاده حدثاً عجيباً على هذا النحو، ليلقي بذلك درساً على بني إسرائيل الذين غرقوا في الماديات وفي ربط الأسباب بالمسببات، بُعث عيسى عليه السلام نبياً إلى بني إسرائيل مؤيداً من الله بعدد من المعجزات الدالة على نبوته، فمن ذلك.

أنه كان يخلق لهم من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه فيكون طيراً بإذن الله.

وكان يبرئ الأكمه والأبرص بإذن الله.

وكان يحيى الموتى بإذن الله.

وكان يخبر الناس بما يأكلون وما يدخرون في بيوتهم بإذن الله.

وقد أيده الله بمائدة من السماء أنزلها عليهم لتكون عيداً لأولهم وآخرهم.

غضب اليهود عليه فأغروا به الحاكم الروماني الذي تجاهلهم أولاً، ثم كذبوا وتقولوا مما جعله يصدر

أمراً بالقبض عليه وإصدار حكم بالاعدام ضده.
ألقى الله شبه عيسى وصورته على رجل من أصحابه يقال: إنه (يهوذا الإسخريوطي) فنفذ الحكم فيه، أما عيسى فقد توفاه الله بعد ذلك ورفعته إليه.
الحواريون الاثنا عشر كما هم مذكورون في إنجيل متى:

- ١ — سمعان المعروف باسم بطرس
 - ٢ — اندرواس أخو سمعان.
 - ٣ — يعقوب بن زبدي.
 - ٤ — يوحنا أخو يعقوب.
 - ٥ — فيليس.
 - ٦ — برنولماوس.
 - ٧ — توما.
 - ٨ — متى العشار.
 - ٩ — يعقوب بن حافي.
 - ١٠ — لباروس الملقب تدأوس.
 - ١١ — سمعان القانوني (الغيور).
 - ١٢ — يهوذا الإسخريوطي.
- وهناك الرسل السبعون الذين يقال بأن المسيح قد اختارهم فأرسلهم ليعلموا المسيحية.
— وهناك المائة والعشرون الذين يقال بأن بطرس قد خطب فيهم فامتثلوا بالروح بعده وراحوا يدعون للنصرانية، وعن طريق هؤلاء اختير بالقرعة بدل ليهوذا فوقعت القرعة على متياس الذي أكمل الاثني عشر.
- بولس (شاول): لقد كان لهذا اليهودي الخبيث، الذي دخل النصرانية — دور كبير في تخطيط الاتهامات الصحيحة للمسيحية بإدخاله فكرة التثليث والقول بالوهية المسيح، وأنه قام من الأموات، وصعد ليجلس عن يمين أبيه، كما ابتكر خرافة العشاء الرباني وغفران الذنوب مستمداً ذلك من الفلسفات الإغريقية والوثنية، ونادى بالوهية الروح القدس، ودعا إلى عدم ضرورة الختان، واخترع قصة الفداء، وهو الذي نقل المسيحية من كونها ديناً خاصاً ببني إسرائيل إلى جعلها ديناً عالمياً، لقد كتب أربعة عشر سفرًا تعليمياً من أصل إحدى وعشرين رسالة تشكل مجموع الرسائل التي تعد مصدراً تشريعياً في النصرانية.

الأفكار والمعتقدات:

أولاً: كتبها وأناجيلها:

- التوراة: وهو العهد القديم الذي يعد أصلاً للديانة النصرانية.
— العهد الجديد: أي الإنجيل، والأناجيل المعتمدة التي اعترفت بها الكنائس في القرن الثالث الميلادي أربعة هي:

إنجيل متى: وهو أحد التلاميذ الاثني عشر، دُوِّنَ الإنجيل باللغة العبرية أو بالسريانية، وأقدم نسخة عثر عليها كانت باللغة اليونانية، كما أن هناك خلافاً حول مَنْ دُوِّنَ الإنجيل وَمَنْ ترجمه.

إنجيل مرقس: كاتبه يوحنا الذي اختير من السبعين، وقد كان رجلاً نشيطاً في نشر النصرانية في

أنطاكية وشمال أفريقيا ومصر وروما وقد قتل حوالي عام ٢٦م.

إنجيل لوقا: طبيب أو مُصَوِّر من أصل يهودي، كان مرافقاً لبولس في حله وترحاله، وهو ليس من تلاميذ المسيح.

إنجيل يوحنا: وهو حوارى ابن صياد، كان المسيح يحبه، بعضهم يقول بأنه شخصية مجهولة، انفرد بالقول بالتثليث وبألوهية المسيح في ذلك الوقت المبكر من تاريخ النصرانية.

— يلاحظ على الأناجيل الأربعة أنها ليست من إملاء السيد المسيح عليه السلام مباشرة، وأن كاتبها ليسوا على مستوى من الأهلية ليكونوا علماء دين، كما أن أصولها ضائعة ولا تحمل أقل ما توجه شروط الرواية التي يستلزمها كتاب سماوي ديني.

— **أما الرسائل:** فهي الأسفار التعليمية التي توضح النصرانية المعاصرة أكثر من الأناجيل، وقد دَوَّنها رجال مشهورون، وهي تعنى بتفسير مظاهر السلوك وأنواع الطقوس في الحياة النصرانية.

— **إنجيل برنابا:** يعرف بابن الواعظ وهو لآوى قيرصى، طاهر نقي، وهو خال مرقص، وأول نسخة اكتشفت منه كانت في مكتبة البابا سككس الخامس بروما، لكنه يختلف عن الأناجيل الأربعة بما يلي:

(الله) عنده هو رب العالمين خالق السموات.

الذيح من أبناء إبراهيم إنما هو إسماعيل لا إسحاق.

ييشر بنبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم.

لا يقول بصلب المسيح بل يؤكد بأن الله قد ألقى الشبه على يهوذا الإسخريوطي.

يبحث على الختان.

يعتبر عيسى نبياً لا أكثر. ولهذا فالمسيحيون لا يعترفون بهذا الإنجيل.

هذا وقد تم نقل هذا الإنجيل إلى العربية وطبع بها.

ثانياً: المجمع النصرانية:

هي مجالس شورية تعقد بين الحين والحين لسن القرارات وإصدار الفتاوى، فهي هيئة تشريعية تحل وتحرم، ومن أهم هذه المجمع:

مجمع نيقية ٣٢٥م: قالوا فيه بأن المسيح إله فقط.

مجمع القسطنطينية الأول ٣٨١م: قرروا فيه بأن الروح القدس إله.

مجمع أفسس الأول ٤٣١م: قالوا فيه بأن للمسيح طبيعتين لاهوتية وناسوتية.

مجمع خلقيدونية ٤٥١م: قالوا فيه بأن للمسيح طبيعتين ومشيتين.

مجمع رومه ١٨٦٩م: قرروا فيه بأن البابا معصوم.

— تتابعست المجمع، وما تزال إلى يومنا هذا، ومن أواخرها مجمع روما ١٨٦٩م والمجمع الإقليمي في

جاكرتا ١٩٦٧م الذي عقد لتوقيع ميثاق بين كل الطوائف، للتحالف على مواجهة المسلمين بكلمة واحدة في الاجتماعات والمحافل الدولية.

ثالثاً: الفرقُ النصرانية:

الموحدون وهم:

- _ أتباع آريوس الذي كان يقول بأن الأب وحده هو الله، والابن مخلوق له.
- _ بولس الشمشاطي وأصحابه في انطاكية: يقولون بأن عيسى عبدُ الله ورسولُه وهو واحد من أنبياء الله عليهم السلام.
- _ النسطوريون: وهم أصحاب نسطور بطريرك الإسكندرية سنة ٤٣١م، والذي قال بأن مريم لم تلد إلا الإنسان، فهي بذلك أم لإنسان وليست أما لإله، ومذهب النساطرة وضع الأساس للقول بطبيعتين في المسيح.
- _ مذهب الكنائس الشرقية: ((الأرثوذكس)) وهو رد فعل لعقيدة نسطور، إذ أعلنوا في مجمع عقد بمدينة أفسس بالأناضول سنة ٤٣١م ووافقوا فيه على عقيدة البابا كيرلس بطرس الإسكندرية، والتي تقضي بأن للمسيح طبيعة واحدة ومشية واحدة.
- _ مذهب الكاثوليك: وهو مذهب الطبيعيين والمشيئتين متأثر بمذهب النساطرة، وقد اعتنقت روما هذا المذهب واتخذت به قراراً في مجمع خلقيدونية سنة ٤٥١م.
- _ مذهب اليعاقبة: يقولون بأن للمسيح طبيعة واحدة وهي التقاء اللاهوت بالناسوت.
- _ مذهب الموارنة: وهو مذهب منسوب لرجل اسمه يوحنا مارون، الذي دعا سنة ٦٦٧م إلى أن للمسيح طبيعتين، ولكن له مشيئة واحدة وذلك لالتقاء الطبيعتين في أقنوم واحد.
- _ مذهب البروتستانت: وتسمى كنيستهم ((الإنجيلية)) إذ إنهم يتبعون الإنجيل دون غيره، وفهمه لديهم ليس مقصوراً على رجال الكنيسة، إنها تمثل ثورة في الفكر النصاري، بدأها آريوس في القلم مروراً بنسطور وانتهاء بالكثيرين الذين من أبرزهم لوثر كنج (١٤٨٢ - ١٥٢٩م) وهم يستنكرون حق الغفران والاستحالة ومنع الصلاة للموتى وقصر سلطان الكنيسة في الوعظ والارشاد، ومنع استعمال لغة غير مفهومة في الصلاة.
- _ بعد انعقاد المجمع الثامن ٨٧٩م انقسمت الكنائس إلى قسمين رئيسيين:
- الكنيسة الغربية اللاتينية البطرسية ورئيسها البابا بروما.
- الكنيسة الشرقية اليونانية الأرثوذكسية ورئيسها بطريرك القسطنطينية.
- وسبب الانقسام هو السؤال التالي:
- ((هل الروح القدس منبثق عن الأب؟ وهو رأي الكنيسة الشرقية)).
- ((أم أن الروح القدس منبثق عن الأب والابن معاً؟ وهو رأي الكنيسة الغربية)).

رابعاً: في المعتقدات:

— الألوهية والتثليث: يعتقدون بوجود إله خالق عظيم، لأهم كتابيون أصلاً لكنهم يشركون معه الابن (عيسى)، والروح القدس (جبريل)، وبين الكنائس تفاوت عجيب في تقرير هذه المفاهيم وربط بعضها مع بعض، مما يسمونه الأقانيم الثلاثة ويفسرونه بأنه وحدانية في تثليث وتثليث في وحدانية.

— الديوننة: يعتقدون بأن الحساب في الآخرة سيكون موكولاً لعيسى ابن مريم، لأن فيه شيئاً من جنس البشر مما يعينه على محاسبة الناس على أعمالهم.

— الصليب: المسيح في نظرهم مات مصلوباً أفاءً عن الخليقة، ذلك أن الله لشدة حبه للبشر من ناحية ولعدائته من ناحية أخرى، فقد أرسل وحيداً ليخلص العالم من خطيئة آدم حينما أكل من الشجرة المحرمة، وأن عيسى قد صلب عن رضى تام فتغلب بذلك على الخطيئة، وأنه دفن بعد صلبه، وأنه قام بعد ثلاثة أيام متغلباً على الموت ثم ارتفع إلى السماء.

— تقديس الصليب: يعتبر الصليب شعاراً لهم، وهو موضع تقديس أكثرين، وحمله علامة على أنهم من أتباع المسيح.

— الصوم: هو الامتناع عن الطعام الدسم وما فيه شيء من الحيوان أو مشتقاته، مقتصرين على أكل البقول، وتختلف مدته وكيفيته من فرقة إلى أخرى.

— الصلاة: ليس لها عدد معلوم مع التركيز على صلاتي الصباح والمساء، وهي عبارة عن أدعية وتسابيح وإنشاد، كما أن الانتظام في الصوم والصلاة إنما هو تصرف اختياري لا إجباري.

— التعميد: وهو يعني الارتماس في الماء أو الرش به باسم الأب والابن والروح القدس، تعبيراً عن تطهير النفس من الخطايا والذنوب.

— الاعتراف: وهو الإفضاء إلى رجل الدين بكل ما يقتضيه المرء من آثام وذنوب، وهذا الاعتراف يسقط عن الإنسان العقوبة بل يطهره من الذنب، إذ يدعون بأن رجل الدين هذا هو الذي يقوم بطلب الغفران له من الله.

— العشاء الرباني: يزعمون بأن المسيح قد جمع الحواريين في الليلة التي سبقت صلبه، وأنه قد وزع عليهم خمراً وخبزاً كسرهما بينهم ليلتهموه، إذ إن الخمر يشير إلى دمه، والخبز يشير إلى جسده.

— الاستحالة: من أكل الخبز وشرب الخمر من الكنيسة في يوم الفصح، فإن ذلك يستحيل فيه وكأنه قد أدخل في جوفه لحم المسيح ودمه، وأنه قد امتزج في تعاليمه بذلك.

— يحلون أكل لحم الخنزير مع أنه محرم في التوراة، ويمرّمون الختان مع وجوده في شريعتهم أصلاً، وأباحوا كذلك الربا وشرب الخمر، لقد قصرُوا التحريم في الزنى وأكل المخنوق وأكل الدم وأكل ما ذبح للأوثان.

— الأصل في ديانتهم الرهبانية، وهو العزوف عن الزواج، لكنهم قصرّوه على رجال الدين، وسمح

- للناس بزوجة واحدة مع منع التعدد الذي كان جائزاً في مطلع المسيحية.
- **الطلاق**: لا يجوز للرجل أن يطلق زوجته إلا في حالة الرق، وهنا لا يجوز للزوجين الزواج بعده مرة أخرى، أما الفراق الناشئ عن الموت فإنه يميز للحي منهما أن يتزوج مرة أخرى، كما يجوز التفريق إذا كان أحد الزوجين غير نصراني.
- **التكاثر والنسل**: يحثون جماعتهم من النصارى على التكاثر، ويصبح ذلك أكثر وجوباً في المناطق التي لا يكونون فيها أكثرية.
- **النواحي الروحية**: لقد جاءت النصرانية في الأصل لتربية الوجدان، وتنمية النواحي العاطفية، داعية إلى الزهد وعدم محاولة الثأر، مستنكرة انخراط اليهود في المادية المغرقة، يقول إنجيلهم (من ضربك على خدك الأيمن فاعرض له الآخر، ومن أخذ رداءك فلا تمنعه ثوبك) لوقا ٦/٢٨ لكن تاريخهم مليء بالقتل وسفك الدماء.
- **صكوك الغفران**: وهو صك يغفر لمشتريه جميع ذنوبه ما تقدم منها وما تأخر، وهو يباع كأسهم الشركات، وقد يمنح الشخص بناء على هذا الصك أمتاراً في الجنة على حسب مقدار المبلغ الذي يقدمه للكنيسة.
- **المهرطقة ومحاربتها**: لقد حاربت الكنيسة العلوم والاكتشافات، والمحاولات الجديدة لفهم الكتاب المقدس، وصوبت سهامها إلى كل نقد، ورمت ذلك كله بالمهرطقة، ومحاربة هذه الاتجاهات بمنتهى العنف والقسوة.
- الجدور الفكرية والعقائدية:**
- **أساسها كتاب التوراة** الذي يسمونه العهد القديم، فقد انعكست الروح والتعاليم اليهودية من خلاله، ذلك أن النصرانية قد جاءت مكتملة لليهودية، وهي خاصة بخراف بني إسرائيل الضالة، كما تذكر أناجيلهم.
- لقد أدخل أمنيوس المتوفى سنة ٢٤٢م أفكاراً وثنية إلى النصرانية، بعد أن اعتنق المسيحية وارتد عنها إلى الوثنية الرومانية.
- **عندما دخل الرومان في الديانة النصرانية** نقلوا معهم إليها أبحاثهم الفلسفية وثقافتهم الوثنية، ومزجوها بالمسيحية التي صارت خليطاً من كل ذلك.
- **لقد كانت فكرة التثليث** التي أقرها مجمع نيقية ٣٢٥م انعكاساً للأفلوطينية الحديثة، التي جلبت معظم أفكارها من الفلسفة الشرقية، لقد كان لأفلوطين المتوفى سنة ٢٧٠م أثر بارز على معتقداتهم، فأفلوطين هذا تتلمذ في الاسكندرية، ثم رحل إلى فارس والهند، وعاد بعدها وفي جعبته مزيج من ألوان الثقافات، فمن ذلك قوله: بأن العالم في تدبيره وتحركه يخضع لثلاثة أمور:
- المنشئ الأزلي الأول.

رأفة منه ورحمة بالإنسان، وتعطفاً منه على البشر بالاحسان، فأخذ من مريم العذراء جسداً، فنجسد به فصاراً جميعاً واحداً، وقالوا: ألا ترون الإنسان من روح وجسد، ثم هو يُدعى إنساناً باسم واحد، فتروهما وإن سُميا بالإنسان، فليس يقال لهما: إلهما في الإنسانية اثنان، ولكن يقال: إنه إنسان واحد، وهو كما تعلمون روح وجسد. قالوا

العقل المنبثق عنه.

الروح التي هي مصدر تشعب منه الأرواح جميعاً.

وهو يضع بذلك أساساً للتثليث، إذ إن المنشئ هو الله، والعقل هو الابن، والروح هو الروح القدس. — تأثرت النصرانية بديانة متراس التي كانت موجودة في بلاد فارس قبل الميلاد بحوالي ستة قرون، والتي تتضمن تعاليمها قصة مثيلة لقصة العشاء الرباني.

— الهندوسية فيها تثليث وأقانيم وصلب للتكفير عن الخطيئة، وزهد ورهبة وتخلص من المال للدخول في ملكوت السموات، والإله لديهم له ثلاثة أسماء فهو (فشنو) أي الحافظ. وسيفا (المهلك). وبراها (الموجد). وكل ذلك انتقل إلى النصرانية بعد تحريفها.

— البوذية التي سبقت النصرانية بخمسة قرون انتقلت بعض معتقداتها وأفكارها إلى المسيحية، وإن علم مقارنة الأديان يكشف تطابقاً عجباً بين شخصية بوذا وبين شخصية المسيح عليه السلام (انظر محمد أبو زهرة: محاضرات في النصرانية).

— عقيدة السبابلين القديمة خالطت النصرانية، إذ أن هناك محاكمة لبعل إله الشمس، تماثل وتطابق محاكمة المسيح عليه السلام.

— نستطيع أن نقول بأن النصرانية قد أخذت من معظم الديانات والمعتقدات التي كانت موجودة قبلها، مما أفقدها شكلها وجوهرها الأساسي الذي جاء به عيسى عليه السلام من لدن رب العالمين.

الانتشار ومواقع النفوذ:

— تنتشر النصرانية اليوم في معظم بقاع العالم، وقد أعانها على ذلك الاستعمار والتنصير، الذي تدعمه مؤسسات ضخمة عالمية ذات إمكانيات هائلة.

— لقد انتشرت الكاثوليكية بشكل كبير في إيطاليا وبلجيكا وفرنسا وأسبانيا والبرتغال.

— أما الكنيسة الأرثوذكسية الشرقية فمعظم انتشارها في روسيا والبلقان واليونان، ومقرها الأصلي في القسطنطينية، ويتبعها عدد من الكنائس الشرقية المستقلة.

— أما الكنيسة البروتستانتية فمركز انتشارها ألمانيا وبلجيكا والدانرك وهولندا وسويسرا والنرويج وأمريكا الشمالية. الموسوعة الميسرة/٤٩٩.

وكذلك المسيح الذي هو اجتماع اللاهوت والناسوت^(١) يسمى مسيحاً، وهو ابن الله الذي لم يزل أفما ترون هذا قولاً فيما ذكرنا وقسنا بيننا صحيحاً.

وقالت النسطورية: إن الابن الذي لم يزل بمحبته نزل رافة وكرماً، فتجسّد من مريم عند نزوله جسداً كاملاً تاماً، بطبيعة وقنومية،^(٢) من إنسانية وآدمية، فكان المسيح طبيعتين وقنومين، بعد تجسده بالجسد تأمين. وقالوا: فنحن إذا رأيناه يأكل ويشرب، ويحيى في الأرض ويذهب، وينصب ويشتكى، ويضحك ويبكي، جعلنا ذلك كله، وما رأينا منه ومثله، من الناسوت وإذا^(٣) نحن رأيناه يحى الموتى، ويرى المرضى، ويمشي على الماء، جعلنا ذلك لللاهوت.

[المذهب الجامع للنصارى]

وقالت فرق النصارى كلها مع اختلافها، وافتراق قولها في أوصافها،^(٤) إن سبب نزول الابن الإلهي الذي نزل من السماء، رحمة للبشر ومحافظة على الرسل والأنبياء، قالوا من أجل خطيئة آدم فإنه لما أن^(٥) أخطأ، وأكل من الشجرة التي نهاه الله عنها فعصى، تبرأ الله تبارك وتعالى منه، وأسلمه إلى الشيطان باتباعه له. قالوا فكان في حيز الشيطان ودار ملكه، وكذلك زعموا كان معه فيها جميع ولده، يحكم فيهم الشيطان بما أحب من حكمه، قالوا وكان فيما ملك الشيطان من آدم ونسله، أنفس كثيرة من أنبياء الله ورسله، فمن تلك الأنفس نفس نوح ونفس إبراهيم، وغيرهما من أنفس الرسل والأنبياء، قالوا فتلطف الابن واحتال لاستخراج تلك الأنفس من يد الشيطان، فلبس لذلك ومن أجله جسداً آدمياً، ليكون بما لبس منه عن الشيطان خفياً، فتنكر

(١) اللاهوت: الإله، والناسوت: الناس.

(٢) في (أ) و (ب) و (ج): وقنومة.

(٣) في (ج) و (د): فإذا.

(٤) في (ج): أقوالها إن. وفي (د): أقوالها في أوصافها.

(٥) سقط من (ج) و (د): أن.

الابن بذلك له، لكي لا يحترس الشيطان منه، فلا يُنفذ فيه مكره.

قالوا: فلما غلبت^(١) على الناس الخطية، وحلت بها^(٢) فيهم البلية، واستبان لآدم زعموا ما فعل الشيطان به، وما كان من غروره إياه وخديعته له، خدع عند تلك^(٣) الابنُ الشيطان بمكره، فبلغ فيه ما أراد من أمره، فاستخرج آدم وجميع ولده، من سلطان الشيطان ويده. قالوا وذلك كله فإنما كان الابن يبذل نفسه للصلب، ولما لقي من الأذى قبله والنصب، إحساناً من الابن^(٤) إلينا وكرماً، ورأفة من الابن بنا ورحماً^(٥).

قالوا: فاشترى الابن البشر من أبيه، بما وصل^(٦) من الأذى والصلب إليه، وذلك زعموا أن أباه لم يكن في حكمه وعدله، أن يظلم الشيطان ما جعل له من آدم وولده، إن صاروا إلى طاعة الشيطان وأمره، لأنه قال للشيطان فيما يزعمون من المقال: كل من اتبعك فهو لك.

قالوا: فلذلك اشترانا الابن من أبيه بالعدل، وغلب الشيطان على ما كان في يده منا بالمكر. فلما استخرج آدم ونفوس الرسل والأنبياء، صعد بعد فراغه من معاملة الشيطان إلى السماء، بعد أربعين^(٧) يوماً مرت به، بعد الذي كان من صلبه. قالوا: فجلس عن يمين أبيه تآماً بكليته وجسده وجميع ما فيه من اللاهوت والناسوت، وكل ما كان فيهما ولهما من النعوت.

قالوا: وسيترل أيضاً مرة أخرى، فيدين الأحياء والأموات عند فناء الدنيا. قالوا: ولذلك آمنا بالأب والابن وروح القدس. قالوا: والأب فهو الذي خلق الأشياء بابه،

(١) في (ج): غلب.

(٢) سقط من (ج) و (د): بها.

(٣) في (ج) و (د): ذلك.

(٤) في جميع المخطوطات: الابن. وأنا أعتقد أنها الأب. وإنما تصحفت والله أعلم.

(٥) في (ج): ورحمة.

(٦) في (أ) و (ب): وصل من ذلك من. وفي (د): وصل والصلب.

(٧) في (د): أربعين مرت بعد.

وحفظها بروح قدسه.

فهذا - فليعلمه من أراد علمه - جماع قول النصارى وما لبسوا من اللبس، في الأب والابن وروح القدس، وفي^(١) الأ قانيم والطبيعة، وما لهم في ذلك من المقالة البديعة، التي لم يقل بها قبلهم قائل، ولم يتنازع^(٢) فيها مجيب ولا سائل، وقولهم إن الثلاثة في موضع يوحدون، وفي موضع بعد التوحيد يثلاثون، وفي سبب نزول الابن زعموا من أجل^(٣) خطيئة آدم، وما قالوا به في ذلك من خلاف جميع الأمم، فلم نترك لهم بعد هذا من قول، يجهله منهم^(٤) إلا كل جهول.

[نقض مذاهب النصارى]

ونحن إن شاء الله مبتدئون فرآدئون، لباب فباب بما يقولون ويحددون، فليفهم ذلك من يريد مجادلتهم من أهل التوحيد والدعوة، فإننا مُقَدِّمُونَ إن شاء الله من ذلك باب الأبوة والبنوة.

فقاتلون لهم، جميعاً جوابهم^(٥): أخبرونا عن هذه الأسماء التي سميتكم؟ وادعيتكم من خرافات القول فيها ما ادعيتكم؟! من أب زعمتم وابن وروح قدس، لم يدل على شيء منه قياس ولا حاسة من الحواس الخمس، ما هذه الأسماء أسماء طبيعية ذاتية جوهرية؟! أم هي أسماء شخصية قنومية^(٦)؟! أم تقولون هي أسماء حادثة عَرَضِيَّة؟! فإنكم إن كنتم إنما^(٧) سميتكم الأب عندكم أبا، لأنه ولد بزعمكم ولداً وابناً، فليس هذه الأسماء طبيعية

(١) سقط من (ج): في.

(٢) في (ج): ولم ينازع.

(٣) سقط من (ج): أجل.

(٤) سقط من (ج): منهم.

(٥) سقط من (ج): جوابهم.

(٦) في (ج): اقنومية.

(٧) سقط من (ج) و (د): إنما.

ذاتية، ولا أسماء أيضا قنومية^(١) شخصية، ولكنها حادثة عرضية، عرضت^(٢) عند حدوث أولاد، بين الوالدين والأولاد، ولَسَنَ^(٣) بأسماء طبيعية ولا أقنوم، لا في الروم ولا في غير الروم.

والطبيعية فإنما تسمى بذاتها وطبائعها،^(٤) وبما يكمل ذلك كله لها من اجتماعها، لأننا بالأسماء المعلقة بالعلة المشتقة من الأفعال المعتملة أعرف،^(٥) لأن اسم الطبيعة غير اسم الأَقنوم، واسم الأَقنوم^(٦) غير اسم الفعل المعلوم، واسم الطبيعة ثابت، لا اختلاف فيه ولا تفاوت، إنما هو اسم لها محدود موقوف،^(٧) لا ينصرف فيها ولا يختلف، فيدل على قنوم،^(٨) ولا فعل مفعول، ولكنه اسم الشيء نفسه، يدل عليه لا على جنسه، كالأرض والسماء، والنار والماء، وأشباه ذلك من الأسماء، التي تدل^(٩) على أعيان الأشياء، فهذه هي أسماء^(١٠) الذات والطبائع، لا أسماء الأَقانيم والصنائع.

فأما أسماء القنومية، التي ليست بطبيعية ولا عرضية، فمثل إبراهيم وموسى، وداود وعيسى، وليس في الأسماء الطبيعية، ولا في الأسماء الشخصية القنومية، أبوة ولا بنوة، ولا فعال^(١١) ولا قوة، إنما هي أسماء تدل على الأعيان، كالانسانية التي تدل على الانسان.

وفيما بينا - والحمد لله - من تحديدنا الذي حددنا في الأسماء، حجة لا يدفعها في

(١) في (ج): اقنومية.

(٢) سقط من (أ) و (ب) و (د): عرضت.

(٣) في (ج): فليس. وفي (د): وليست.

(٤) في (د) و (ج): بطبائعها وذاتها.

(٥) في (أ) و (ب) و (د): ترك فراغا بما يسع سبع كلمات، وقال في (أ): يياض في الأم. وفي (د): كذا.

(٦) في (ج): الأَقنوم.

(٧) في (ج): موقوف.

(٨) في (ج): أقنوم وعلى فعل. وفي (د): قنوم ولا مفعول.

(٩) في (ج) و (د): التي قد تدل.

(١٠) في (أ): فهذه من أسماء.

(١١) في (ج): ولا أفعال.

التسمية عندهم إلا من كان من أهل الجهل والعمى، لأن الأسماء عندهم للأشياء ثلاثة أسماء:

اسم جوهر كالأرض والسماء.

واسم قنوم، كفلان المعلوم.

واسم ثالث من عرضٍ وحدثٍ، يسمى به كل عارض^(١) محدث.

وزعمت الفرق الثلاث من النصارى - فنعوذ بالله من الجهل بالله^(٢) - أنها تجد فيما في أيديها من كتب الأنبياء أن المسيح بن مريم هو الله، وأنه هو ابن^(٣) الله، فجعلوا في قولهم هذا الابن أباه، ثم رجعوا فجعلوا الأب هو إياه،^(٤) غفلة وسهوا واختلافا، وعماية وتخرضا واعتسافا، تصديقا لقول الله فيهم وفي أمثالهم، ومن كان يقول من أهل الجهالة بمقاتلتهم، ﴿ إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلَفٍ ﴾ يُؤْفِكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ ﴿ قَتَلَ الْخَرَّاصُونَ ﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ سَاهُونَ ﴿ [الذاريات: ٨-١١].

وإنما أخذت النصارى وقبلت، هذه الكتب فيما زعمت وقالت، عندما صلب عندهم المسيح صلى الله عليه من اليهود، وليس أحد من خاصتهم ولا عامتهم عند النصارى بعدل ولا محمود، ولا تقبل شهادته على يهودي مثله، فكيف تقبل شهادتهم على الله تعالى وعلى رسله.

مع أن لما قالت النصارى من ذلك كله مخرج عندنا في التأويل صحيحة، لا يعنى عنها ولا عما بين الله منها إلا من لم يقبل فيها من الله بيانا ولا نصيحة، ولكن النصارى تأولت تلك الكتب بآرائها،^(٥) وعلى قدر موافقة أهوائها، فضلت في ذلك وما تأولت منه بعمى التأويل، وأضلت من اتبعها عليه عن سواء السبيل.

(١) سقط من (ج) و (د): عارض.

(٢) سقط من (ج): بالله.

(٣) في (ج): الله وهو ابن. وفي (د): الله وابن.

(٤) في (ج): الأب أباه.

(٥) في (ج): بآرائهم.

فيقال إن شاء الله لهم فيما تأولوه من ذلك وادعوا، وافتروا في ذلك على كتب الأنبياء وابتدعوا، مما لم يسبقهم إليه أحد، ولم يقل به قبلهم مفتر ولا ملحد: إنا لم ندرك نحن ولا أنتم الأنبياء ولا المسيح بن مريم، صلى الله عليه وسلم، ولم ندرك نحن ولا أنتم أحدا من حواريه، فنسأل من أدركنا منهم عما اختلفنا نحن وأنتم فيه، فتكتفوا^(١). بمن أدركتم من الأنبياء عليهم السلام في التأويل، ونجتمع نحن وأنتم على الحق فيما اختلفنا فيه من الأقاويل.

[قواعد للحوار]

ولابد لنا ولكم من الانصاف، فيما وقع بيننا وبينكم من الاختلاف، فإن نحن تناصفنا ائتلفنا، وإن فارقنا التناصف اختلفنا، ثم لم نعد أبدا للاتلاف،^(٢) إلا بعودة منا إلى الانصاف. والتناصف هو الحكم العدل بعد الله بين المختلفين، والشفاء الشافي الذي لا شفاء أبدا في غيره للمتناصفين، فأنصفوا الحق من أنفسكم، تخرجوا بإذن الله بإنصافكم من لبسكم، وارفضوا للحق أهواءكم، تسعدوا في دينكم ودنياكم، وأقيموا ما أنزل إليكم^(٣) من التوراة والإنجيل، واتركوا الافتراء على الله فيها^(٤) بعمى التأويل، تهدوا إن شاء الله لقصد سبلكم، وتأكلوا كما قال الله من فوقكم ومن تحت أرجلكم، وافهموا قول العزيز الوهاب، فيكم وفي غيركم من أهل الكتاب: ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ ﴾ [المائدة: ٦٦]، فكفى بهذا بيانا من الله في أهل الكتاب لقوم يعقلون.

(١) في (ج): فنكتفوا.

(٢) في (ج) و (د): أبدا إلى الاتلاف.

(٣) في (ب): إليكم من ربكم من. وفي (ج): إليكم ربكم في. وفي (د): الله إليكم من ربكم من.

(٤) سقط من (ج): فيها.

وليعلم مَنْ فَهِمَ مِنْهُمْ، أَوْ مِنْ غَيْرِهِمْ، أَنَّ^(١) فيما ذكر الله لهم من المأكَل ومثله، آيةٌ عجيبةٌ ظاهرةٌ لمن يفهمها بعقله، تدل على أنه لم يترها إلا علام الغيوب، الذي لا يخفى عليه شيء من سرائر القلوب، لا سيما في النصارى^(٢) من أهل الكتاب، وما هم عليه من الحرص والكد والاكتساب، فإننا لم نر أمة من أهل الكتاب أرغب في المأكَل والمشرب، واكتناز الفضة والذهب، منهم خاصة دون غيرهم، معلوم ذلك من غنيهم و فقيرهم، ولذلك ما يقول الله سبحانه فيهم، وفي بيان ما قلنا به من ذلك عليهم: ﴿إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [التوبة: ٣٤]. فرها هم إلا القليل وشماستهم،^(٣) تعولهم أبداً أقوياءهم وضعفتهم. وليس من الرهبان ولا الشماسة مَنْ تكلف في مطعمه ولا مشربه ولا كسوته ولا مصلحته كلفة، ومن كفاهم ذلك من عوامهم وضعفتهم فقد يرى ذلك قربة له عند من يعبدون وزلفة.

فأول ما يقال - إن شاء الله - لمن أراد الانصاف لنفسه منهم، وعند من تجري المجادلة فيما ادعوا من الكتب بين أحد من أهل التوحيد وبينهم^(٤)، يا هؤلاء: أنصفونا فيما ادعيتم من شهادات الكتب من أنفسكم، فلا تدعوا فيها ولا تأولوا فيها تأويلاً ملتبساً يزيدكم لبساً على لبسكم، فإن شئتم تأولتم الكتب وتأولنا، على ما قد قلتم وقلنا، ولنا من التأويل مثل مالكم، وقلنا فيه يخالف أقوالكم. فإن كان ذلك أحب إليكم، فافهموا فيه ما يدخل عليكم، فلسنا ندخل عليكم فيه، إلا ما نجمع نحن وأنتم عليه.

أجمعنا نحن وأنتم جميعاً كلنا، قولكم مما قلنا به من ذلك أقولنا، على أن أصدق الشهادات كلها وأعدلها، خمس شهادات يلزمنا وإياكم أن نقبلها:

(١) في (ج) و (د): ومن غيرهم. وسقط من (أ) و (د) و (د): أن.

(٢) في (أ) و (ب) و (د): لا سيما خاصة من النصارى.

(٣) الشماسة: جمع شماس، من رؤوس النصارى الذي يخلق وسط رأسه ويلزم البيعة.

(٤) في (أ) و (د): بينه.

فأولها: زعمنا وزعمتم شهادة الله،

والثانية: فشهادة ملائكة الله.

والثالثة: فقول المسيح وشهادته.

والرابعة: فما شهدت به أمه ووالدته.

والخامسة: فشهادة الحواريين وما كانوا يقولون. فهذه خمس شهادات ليس منها ما تنكرون، وكلها فنحن وأنتم بما راضون، فيما ندعي في المسيح وتدعون.

فقد وجدنا ووجدتم في الأناجيل الأربعة شهادات مختلفة، كلها فيما عندنا وعندكم فقد^(١) أحطتم بها وأحطنا معرفة، فيما في الإنجيل الذي يُدعى عندكم إنجيلاً مثل ما لا تنكرون من قوله، في أول ما وضع من إنجيله: (هذا ميلاد يسوع المسيح بن داود)^(٢)، فهذه شهادته وهو من الحواريين على أن أبا المسيح داود، وأن المسيح ابنه وهو منه مولود، ولهذه الشهادة في الأناجيل الأربعة نظائر كثيرة، وفي ذلك حجة عليكم لا تدفع ظاهرة منيرة.

ومنها شهادة المسيح صلى الله عليه لحواريه أنهم بنو الأب جميعاً،^(٣) وأن الله أبوهم كلهم معاً، وهذا يدل على أن تأويل الأبوة والبنوة، غير ما قلتم به فيها من الدعوة.

ومنها: شهادة المسيح أن الحواريين إخوانه^(٤) فإن شئتم فقولوا في نسب أو غير نسب، فلهم بذلك ماله بعد شهادته صلى الله عليه زعمتم أنه ابن الأب.

ومنها: شهادة أمه صلى الله عليها، على أنه ابن يوسف جدها وأبيها^(٥).

(١) في (أ) و (د) و (ج): وقد أحطتم وأحطنا.

(٢) إنجيل متى/الإصحاح الأول.

(٣) نص الإنجيل هكذا: ولا تدعوا أبا على الأرض لأن أباكم الذي في السماوات. إنجيل متى ٩/٣٣.

(٤) نص الإنجيل هكذا: فأجاب وقال لهم: أمي وإخوتي هم الذين يسمعون كلمة الله ويعملون بها. إنجيل لوقا ٢١/٨.

(٥) نص الإنجيل هكذا: ولما أكملوا كل شيء حسب ناموس الرب، رجعوا إلى الجليل إلى مدينتهم الناصرة، وكان الصبي ينمو ويتقوى بالروح متمثلاً حكمته، وكانت نعمة الله عليه، وكان أبواه يذهبان

ومنها قول فيلبس لسائل سألته، ^(١) إذ قال له عند مسألته عنه، هو ذلك الذي ذكره موسى في التوراة، ونسبته صلى الله عليه فيها وسمّاه، فقال: يسوع بن يوسف ^(٢)، يعرف هذا منكم كل عارف.

ومنها أيضا: شهادة يحيى التي تدل على أن معنى البنوة والولادة، إنما هو معنى الحبة والولاية والعبادة، إذ يقول: أما أولئك الذين قبلوا قوله، وسلموا فيما سمعوا منه له، فلم يولدوا من اللحم والدم، ولا من مزاج المرة والبلغم، ولكنهم - زعم - من الله وُلدوا، وأعطوا من كرامة الله ما رضوا وحمدوا. ^(٣) فتأويل هذا ومثله إن كان صدق فيه، فإنما هو على ما يصح أن يكون عليه، لا على ما يستحيل في الأبواب والعقول، ويفسد ويتناقض من القول في التأويل، من أن يكون الرب عبدا، و الوالد مع ولادته ولدا، وذلك أجهل الجهل، وفي ذلك المكابرة للعقل.

أما سمعوا قول الملائكة لمريم، صلى الله عليهم وعليها وسلم، عندما صاروا به من البشارة بولادتها، للمسيح ابنها: (تلدِين ابنا) ^(٤) ولم يقولوا: تلدين ابن الله، وقالوا: (يدعا

كل سنة إلى أورشليم في عيد الفصح، ولما كانت له اثنتاء عشرة سنة صعدوا إلى أورشليم كعادة العيد، وبعد ما أكملوا الأيام بقي عند رجوعهما الصبي اليسوع في أورشليم ويوسف وأمه لم يعلما، وإذا ظنانه بين الرقعة، ذهبا مسيرة يوم وكان يطلبانه بين الأقرباء والمعارف، ولما لم يجده رجعا إلى أورشليم يطلبانه، وبعد ثلاثة أيام وجده في الهيكل جالسا في وسط المعلمين يسمعهم ويسألهم، وكل الذين سمعوه بهتوا من فهمه وأجوبته، فلما أبصره اندهشا وقالت له أمه يا بني لماذا فعلت بنا هكذا؟ هو ذا أبوك وأنا كنا نطلبك معذبين، فقال لهما: لماذا كنتما تطلباني؟ ألم تعلما أنه ينبغي أن أكون في ما لأبي. لوقا. ٣٩/٢. ٥٠.

- (١) في جميع المخطوطات: فيلبس. وسقط من (ج) و (د): سألته.
- (٢) نص الإنجيل هكذا: وجد ثنائيل وقال له: وجدنا الذي كتب عنه موسى في الناموس والأنبياء، يسوع بن يوسف الذي من الناصرة. يوحنا. ٤٥/١. ٤٦.
- (٣) نص الإنجيل هكذا: (إلى خاصته جاء، وخاصته لم تقبله، وأما كل الذين قبلوه فأعطاهم سلطانا أن يصيروا أولاد الله، أي المؤمنون باسمه الذين ولدوا ليس من دم ولا من مشيئة جسد، ولا من مشيئة رجل بل من الله). إنجيل يوحنا (١٢ — ١٣) الإصحاح الأول. ويوحنا هو يحيى.
- (٤) إنجيل متى (١ — ٢٢) بلفظ: و تلد ابنا.

يسوع ويكون عليا عظيما بالله، ويرث كرسي أبيه داود^(١) فلو كان كما يقولون لقالت الملائكة: تلدين ابن الله ويكون منك مولودا، فكان أعظم في القدر والخطر، من أن يقال: ابن البشر.

وكذلك قال الملك ليوسف زعمتم بعليها، عندما أراد لما ظهر من حملها، من تطليقه لها وتخليته لسبيلها: (يا يوسف بن داود لا تُخَلِّ سبيل امرأتك فإن الذي بها من روح الله، وهو يدعا يسوع، وبه يحيي الله شعبه من خطاياهم بإذن الله)^(٢).

ومما زعموا فاعرفوه أنه دهم، وشهد على ما ادعوا لهم، واعتقدوا من ضلال أقاويلهم، قول الله زعموا في إنجيلهم، في المسيح بن مريم، صلى الله عليه وسلم: (هذا ابني الحبيب الصفي)^(٣). وقول سمعان^(٤) الصفا له: (أنت ابن الله الحق)^(٥).

وما ذكروا من هذا إن صح ومثله، مما يدعون على الله وعلى رسله، فقد يوجد له تأويل، لما قالوا مبطل مزيل، لا ينكرونه ولا يدفعونه، ولا يكذبون من خالفهم فيه ولا ينازعونه.

(١) نص الإنجيل هكذا: وفي الشهر السادس أرسل جبرائيل الملاك من الله إلى مدينة من الجليل اسمها ناصرة، إلى عذراء مخطوبة لرجل من بيت داود اسمه يوسف. واسم العذراء مريم. فدخل إليها الملاك، فقال سلام لك أيتها النعم عليها. الرب معك. مباركة أنت في النساء. فلما رآته اضطربت من كلامه وفكرت ما عسى أن تكون هذه التحية. فقال لها الملاك: لا تخافي لأنك قد وجدت نعمة عند الله. وهما أنت ستحبلين وتلدين ابنا وتسمينه يسوع. هذا يكون عظيماً. وابن العلي يدعا ويعطيه الرب الإله كرسي داود أبيه. ويملك على بيت يعقوب إلى الأبد ولا يكون للملكه نهاية. لوقا ١/٢٦-٣٣.

(٢) نص الإنجيل هكذا (ولكن فيما هو متفكر في هذه الأمور، إذ ملاك الرب قد ظهر له في حلم قائلاً: يا يوسف بن داود لا تخف أن تأخذ امرأتك، لأن الذي حبل به فيها هو من الروح القدس فستلد ابنا وندعوا اسمه يسوع، لأنه يخلص شعبه من خطاياهم وهذا كله كان لكي يتم ما قيل من الرب بالنبي القائل. (إنجيل متى ١/٢١-٢٢).

(٣) نص الإنجيل هكذا: (هذا هو ابني الحبيب الذي سررت به). إنجيل متى ١٧/٣. وإنجيل لوقا ٣/٣٢.

(٤) في (د): سمعان.

(٥) نص الإنجيل هكذا قول سمعان: فأجابه سمعان: بطرس يا رب إلى من تذهب، كلام الحياة الأبدية عندك، ونحن قد آمنّا وعرفنا أنك أنت المسيح بن الله الحي. إنجيل يوحنا ٦/٦٨-٧٠. وإنجيل متى ١٦/١٣.

فمن ذلك ما هم عليه وغيرهم مجمعون، لا يختلفون فيه كلهم ولا يتنازعون، من أن ملائكة الله، ومن مضى من رسل الله، لم يُسبِّح المسيح قط ولم يعبدوه،^(١) ولم يزعم أحد منهم أن الله ولده.

ومن تأويل ما ذكروا من الولد والابن، في زمن المسيح وكل زمن، أن الناس لم يزالوا يدعون ابنا وولدا من تبنوا وأحبوا وحظي عندهم، وإن لم يكن على طريق التناسل ولدهم، ثم لم يزل ذلك لديهم معروفا، قديما وحديثا، ولا سيما في القدماء، من أهل العلم والحكماء، فكان الحكميم منهم يقول: يا بني لمن علمه، ويدعو المتعلم باسم الأبوة مُعلِّمه، فيقول: قد قلتَ وقلنا يا أبانا، وربما قال أحدهم: يا أبت أما ترانا. قال بعضهم:

آباء أرواحنا الذين همُّ همُّ أخرجونا من منزل التلف

من علم العلم كان خير أب ذاك أبو الروح لا أبو النطف^(٢)

وذلك والحمد لله في الأمم كلها فأوجد موجود، يقوله الرحيم منهم لمن ليس بابن له مولود^(٣).

ومن ذلك ما كان يقول المسيح صلى الله عليه، كثيرا لا تنكره النصارى لحوارييه: (إذ هبوا بنا إلى أبينا، وقلوا: يا أبانا أنزل من سمائك طعامك علينا)^(٤). ومن ذلك قوله لهم، صلى الله عليه وعليهم: (قولوا: يا أبانا تقدس اسمك، لتتزل في

(١) في (ب) و (ج): لم يسبحوا المسيح. قط ولم يعبدوه.

(٢) لم أقف على البيتين فيما لدي من مصادر الأدب.

(٣) نص الإنجيل هكذا: وأما كل الذين قبلوه فأعطاهم سلطانا أن يصيروا أولاد الله، أي المؤمنون باسمه. يوحنا. ١٢/١. ومما يؤكد معنى الأبوة بالمعنى الذي قاله الإمام قول يسوع عليه السلام. قال يسوع: ولكن اذهبي إلى إخواني وقولي لهم إني أصعد إلى أبي وأبيكم. وإلهي وإلهكم. يوحنا. ١٧/٢٠.

(٤) نص الإنجيل هكذا: لتكن مشيئتكم كما في السماء كذلك على الأرض، خبزنا كفافنا أعطنا كل يوم. إنجيل لوقا ١١/٣. وإنجيل متى ٦/٩. ١٢.

الأرض ملكوتك وحكمك^(١).

فهل يتوهم أحد أنه أب من الآباء يلد وينسل ويتغير ويتغذى؟! أو يصل إليه صلب أو نَصَب أو أذى؟! لا بحمد الله. وكلا! وتبارك ربنا عن ذلك وتعالى! ولكنه أرحم بنا وألطف، وأعطف علينا وأرأف، من الآباء كلهم والأمهات، ومن أنفسنا فيما يهمننا من المهمات.

وقد ذكر عن بعض الحكماء، ممن مضى من أوائل القدماء، أنه كان إذا أخذ في التسبيح لله والذكر، قال: الله الذي هو في ذاته محب للبشر. وإنما يراد بالمحبة لهم، الرأفة والرحمة بهم.

وكذلك قال الرحمن الكريم: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [البقرة: ١٤٣]. فمن أرأف بهم وأرحم؟! وأعطف عليهم وأكرم؟! ممن خلقهم مبتدئاً فسوّاهم؟! وأعطاهم من نعمه ما أعطاهم؟! ثم دلّهم تعالى على الهدى، ^(٢) وبين لهم الغي والردى. لا من بحمد الله وفضله! فنستمتع^(٣) الله بالنعم في ذلك كله.

ومما يحتج به على من كفر منهم بربه جهلاً وبجادة،^(٤) قول المسيح بن مريم لهم فيما زعموا من إنجيلهم أبانه^(٥): (أنا ابنه وهو أبي)^(٦) وقوله: (جئكم من عند أبي، وما سمعت عنده فهو ما أكلكم به، وأنتم لو كنتم منه لقبلتم ما جئكم به من أمره، ولكنكم من الشيطان وأنتم بنوه، ولذلك قبلتم قوله فلم تخالفوه، وإنما أنتم بنو الخطيئة والشيطان أبوها، وأنتم صاغرون لطاعتكم له فبنوها. فقالوا: نحن بنو إبراهيم، ورموه

(١) نص الإنجيل هكذا: فقولوا أبانا الذي في السماء ليقدس اسمك، ليأت ملكوتك لتكون مشيئتكم كما في السماء كذلك على الأرض. إنجيل لوقا ١١/٣٢. وإنجيل متى ٦/٩/١٢.

(٢) في (أ): دهم بعد ذلك على. وفي (د): دهم على.

(٣) أي: نسأله أن يتمتعنا بالنعم.

(٤) المجانة: المجون.

(٥) سقط من (ج): أبانه.

(٦) نص الإنجيل هكذا: فالذي قدسه الأب وأرسله إلى العالم، أقولون له إنك تجدف لأني قلت إني ابن الله. يوحنا ١٠/٣٦.

بالبهتان العظيم. فقال: لستم بولد إبراهيم ولا بنيه، لو كنتم ولده لعملتم بما يرضيه، ولكنكم بنو الشيطان والخطيئة.

أخبروني هل منكم من يرتجي الله لعصيته؟ فعلام تريدون قتلي؟! ولم لا تقبلون قولي؟! لو عملتم بطاعة الله، إذن لكنتم أبناء الله^(١).

فجعل كما ترون الله أبا لمن أطاعه وأرضاه، وجعل الشيطان أبا لمن أطاعه واتبع هواه، فكفى بهذا حجة دامغة، وشهادة قاطعة بالغة، على من تأول من النصارى الأبوة والبنوة على ما تألولوها عليه، وما قلنا به من هذا كله فهم كلهم مقرون به في إنجيلهم لا يختلفون فيه^(٢).

فإن لم تكن الأبوة والبنوة إلا على ما قالوا، لزمهم أن يتأولوا كل ما في إنجيلهم من الأبوة والبنوة بما تأولوا، فقد يقرون كلهم من ذلك في إنجيلهم، بما سنذكره مع ما ذكرنا إن شاء الله من أقاويلهم.

زعموا أن فيها، وفيما يضيفونه إليها: ((أن المسيح خرج من القرى وتنحى، وصام في البرية أربعين صباحاً، لم يأكل فيها طعاماً، ولم يشرب فيها شراباً، فجاءه

(١) نص الإنجيل هكذا: فأجابهم يسوع قائلاً: (الحق الحق أقول لكم إن كل من يقترف الخطيئة هو عبد للخطيئة، والعبد لا يمكنه في البيت إلى الأبد، وأما الابن فيمكنه إلى الأبد، فإن حرركم الابن تصيروا بالحقيقة أحراراً، أنا عالم أنكم ذرية إبراهيم، ولكنكم تبتغون قتلي، لأن كلامي لا مقر له فيكم، أنا أتكلّم بما رأيته لدى أبي، وأنتم تعملون بما سمعتم من أبيكم، فأجابوا وقالوا له: (أبونا هو إبراهيم). فقال لهم يسوع: (لو كنتم أبناء إبراهيم لكنتم تعملون أعمال إبراهيم، ولكنكم الآن تبتغون قتلي، وأنا إنسان قد كلمكم بالحق الذي سمعته من الله، وهذا ما لم يفعله إبراهيم، إنكم تعملون أعمال أبيكم). فقالوا له: (إننا لم نولد من زنى، وإنما لنا أب هو الله وحده)، قال لهم يسوع: (لو كان الله أبائكم لأحببتموني، لأنني من الله خرجت وأتيت، فأنا لم آت من نفسي وحدي، وإنما هو الذي أرسلني، لماذا لا تفهمون كلامي؟ لأنكم لا تستطيعون أن تستمعوا إلى ما أقول، إنكم أنتم من أب هو إبليس، وشهوات أبيكم تبتغون أن تتمموا ذاك الذي كان منذ البدء قتالاً للناس، ولم يثبت على الحق قط، لأنه ليس فيه من الحق شيء، متى تكلم بالكذب فإنما يتكلم بما عنده، لأنه كذاب وأبو الكذب، وأما أنا فلائي أقول لكم الحق لا تؤمنون بي، من منكم يستطيع أن يثبت عليّ خطيئة؟ فإن كنت أقول لكم الحق، فلماذا لا تصدقوني؟. يوحنا. ٨/٣٤ ٤٧.

(٢) سقط من (أ) و (د): فيه.

إبليس في صومه ومنتحاه، فعرض عليه جميع زهرة الدنيا وأراها إياه، فلما رأى المسيح ذلك كله، سأله إبليس أن يسجد له سجدة واحدة، على أن يعطيه من ذلك كل ما أراه، فلعنه المسيح وأخزاه، وقال: لا يصلح السجود لغير الله، اخس^(١) إليك يا عدُوَّ الله، قال إبليس — زعموا له، عندما جرى من القول بينه وبينه — فاليوم لك أربعون يوما، لم تشرب شرابا ولم تطعم طعاما، فادع الله إن كنت له حبيبا، أن يجعل لك هذه الحجارة فضة وذهبا، فقال له: ألم تعلم يا لعين أن كلام الله يكفي من اكتفى به من أحب كل طعام وشراب^(٢).

ومن كلام الله الذي ذكر صلى الله عليه ما نزل لا شريك له من كل كتاب، وزعموا في أنجيلهم أن الله أوحى إلى يوسف بعل مريم، بعد ولادتها للمسيح، بما الله به أعلم، ((أن انطلق بالصبي وأمه إلى مصر فأقم بها أنت ومريم وابنها حتى أبين لك موت هيردوس - وهو ملك من ملوك الروم كان ملكا على بني إسرائيل - فإنه يريد قتل عيسى ودماره، فرحل يوسف بمريم وابنها ليلا، وأتم الله زعموا بما كان من ذلك من أمره ببعض ما أوحى إليه من^(٣) كتب رسله إذ يقول سبحانه: من مصر دعوت صفيي^(٤).

(١) في (ج): حاشا.

(٢) في إنجيل متى: (ثم أصدع يسوع إلى البرية من الروح ليحرب من إبليس، فبعدما صام أربعين نهارا وأربعين ليلة جاع أخيرا فتقدم إليه المحرب وقال له: إن كنت ابن الله فقل أن يصير هذه الحجارة خبزا فأجابته وقال: مكتوب ليس بالخبز وحده يحيا الإنسان بل بكل كلمة تخرج من فم الله، ثم أخذه إبليس إلى المدينة المقدسة وأوقفه على جناح الهيكل وقال له: إن كنت ابن الله فاطرح نفسك إلى أسفل، لأنه مكتوب أن يوصي ملائكته بك، فعلى أياديهم يحملونك لكي لا تصدم بحجر رجلك، قال له يسوع: مكتوب أيضا لا تجرب الرب إلهك، ثم أخذه إبليس إلى جبل عال جدا وأراه جميع ممالك العالم ومجدها، وقال له: أعطيك هذه جميعها إن خررت وسجدت لي، حينئذ قال له يسوع: اذهب يا شيطان لأنه مكتوب للرب إلهك نسجد وإياه وحده نعبد) إنجيل متى (١١/٤). وإنجيل لوقا ١١/٤.

(٣) في (أ): في بعض ما أوحى. وفي (ج): أوحى إليه في بعض.

(٤) في (أ): في مصر. وفي إنجيل متى (وبعدما انصرفوا إذا ملاك الرب قد ظهر ليوسف في حلم قائلا: قم

وقالوا في إنجيلهم: (فلما مات هيرودس أوحى الله إلى يوسف أن قد مات فانطلق بعيسى وأمه إلى أرض إسرائيل^(١)) وزعموا أن هذا كله موجود عندهم فيما في أيديهم من الإنجيل، وأنه لما قدم بهما يوسف سمع أن كيلا دوس ملك من اليهود بعد أبيه، ما كان يملك أبوه، ففرج لعيسى وأشفق عليه، فأوحى الله تبارك وتعالى إليه: (أن امض إلى جبل الجليل فكن فيه، فخرج حتى نزل منه في مدينة يقال لها: ناصرة). تصديقا لما أوحى الله به قديما في بعض كتبه.

وفيما ذكر من عيسى وأمره في أنه: ((يكون ويدعا ناصريا))،^(٢) وبذلك يرى ويدعا كل من تنصّر نصرانيا.

فلما كبر عيسى وظهر^(٣) في أيام يحيى، وكان يحيى صلى الله عليهما من أجابه وصار إليه، فأمره بالتطهر^(٤) والاعتسال في نهر الأردن، وكان ذلك تطهرة من الخطايا لمن تاب وآمن، فقال فيما زعموا من إنجيلهم: (أنا أظهركم كما ترون بالماء والذي يأتيكم على أثري، هو^(٥) أكرم على الله مني، وهو الذي يجعل الله به^(٦) المذراة، فلا يودع خزائنه إلا الحبوب المطيبة المنقاة، وما بقي بعد ذلك من الغرابلة والتبن، وما

وخذ الصبي وأمه واهرب إلى مصر وكن هناك حتى أقول لك، لأن هيرودس مزعم أن يطلب الصبي ليهلكه، فقام وأخذ الصبي ليلا وانصرف إلى مصر وكان هناك إلى وفاة هيرودس، لكي يتم ما قيل من الرب بالنبي القائل من مصر دعوت ابني) في (متى ١٣/٢ — ١٤).

(١) نص الإنجيل هكذا: (فلما مات هيرودس إذا ملاك الرب قد ظهر وحلم ليوسف في مصر قائلا: قم وخذ الصبي وأمه واذهب إلى أرض إسرائيل). إنجيل متى ١٩/٢ — ٢٠.

(٢) في (أ) و (د): ناصرا. وفي إنجيل متى (ولكن لما سمع أن أرخيلاوس يملك على اليهودية عوضا عن هيرودس أبيه، خاف أن يذهب إلى هناك، وإذ أوحى إليه في حلم: انصرف إلى نواحي الجليل، وأتى وسكن في مدينة يقال لها ناصرة، لكي يتم ما قيل بالأنبياء أنه سيدعى ناصريا). إنجيل متى ٢٢/٢ — ٢٣.

(٣) سقط من (أ) و (ب) و (د): وظهر.

(٤) في (أ) و (د): بالتطهرة. وفي (د): بالتطهير.

(٥) في (ج): فهو.

(٦) في (ج): يجعل الله بيده المذراة.

ليس بذي قيمة ولا ثمن، يحرق بالنار التي لا تخمد، حيث يبقى التحريق ويخلد^(١).

فلما سمع عيسى بأخبار يحيى صلى الله عليهما وعلى جميع النبين، وما يصنع من تطهيره للمؤمنين، (أقبل إلى يحيى من جبل الخليل^(٢) ليصبغه بالماء ويطهره، فكره يحيى عليه السلام مجيئه لذلك - زعموا^(٣) - وأمره، وقال له يحيى عليه السلام: بي إليك فاقة، وتجيء إلي أنت تطلب الطهارة، فقال عيسى، صلى الله عليه وعلى أخيه يحيى: دعنا الآن من هذا فإنه هكذا ينبغي لنا أن نستتم خلال البر كلها، أوكل ما قدرنا عليه منها، فتركه يحيى حينئذ فاغتسل، وعمل في^(٤) ذلك ما أراد أن يعمل^(٥).

(ثم سمع بقتل اليهود ليحيى فانطلق إلى أرض الخليل^(٦) فسكن في كفر ناحوم يتفياً من حد زبولون^(٧)). (وتم أوحى الله - زعموا - فيه^(٨) إلى شعيب^(٩) صلى الله عليه، في مصير عيسى من زبولون إلى ما صار إليه، وكان في مصيره إليها ومقامه بها سيارا يسبح في أرض الخليل، ينشر^(١٠) ويعلم ما يجب لله أكل جيل وقبيل، ويرى كل مرض

(١) نص الإنجيل هكذا: (أنا أعمدكم بماء التوبة ولكن الذي يأتي بعدي هو أقوى مني الذي لست أهلاً أن أحمل حذاءه هو سيعمدكم بالروح القدس وناره الذي رفشه في يده وسينقي يدره ويجمع قمحه إلى المخزن وأما التبن فيحرقه بنار لا تطفأ). إنجيل متى ١١/٣ - ١٢ وإنجيل لوقا الإصحاح الثالث ١٦ ١٨.

(٢) في (ج): الخليل.

(٣) سقط من (ج) و (د): زعموا.

(٤) في (ج): فاغتسل وعمل من ذلك.

(٥) نص الإنجيل هكذا: حينئذ جاء يسوع من الخليل إلى الأردن إلى يوحنا ليعتمد منه، ولكن يوحنا منعه قائلاً: أنا محتاج أن أعتمد منك وأنت تأتي إلي، فأجاب يسوع وقال له: اسمح الآن لأنه هكذا يليق بنا أن نكمل كل بر، حينئذ سمح له، فلما اعتمد يسوع صعد للوقت من الماء. إنجيل متى الإصحاح الثالث ١٣ ١٧.

(٦) في (أ) و (ب) و (د): إلى أرض الخليل.

(٧) نص الإنجيل هكذا: ولما سمع يسوع أن يوحنا أسلم انصرف إلى الخليل وترك الناصرة، وأتى فسكن في كفر ناحوم التي عند البحر في تخوم، زبولون و نفتاليم. إنجيل متى الإصحاح الرابع ١٢ ١٤.

(٨) سقط من (ج): فيه.

(٩) في (ج): إلى شعيب النبي.

(١٠) في (أ) و (د): في أرض الخليل. وفي (د): ينشر.

ووجع في^(١) بني إسرائيل، حتى سُمع بفعاله، وتبشيره ومقاله، في كل ناحية وأرض، وأُتي بكل ذي وجع ومرض، من البرصى والجانين، والكُنه والمقعدين، فأبرأهم بإذن الله من أمراضهم المختلفة الهائلة، وانطلقت على إثره جموع كثيرة من كل قبيلة، من أرض الجليل،^(٢) ومن المدائن العشر وأهل بيت المقدس ومن عبر الأردن^(٣).

[وصايا المسيح عليه السلام]

(فلما رأى عيسى صلى الله عليه وسلم تلك الجموع وما اجتمع منها إليه، صعد على جبل مرتفع فارتفع عليه، ليسمع قوله كل من اجتمع فلما علا قعد عليه^(١) أدنى منه حوار ييه، ثم قال: طوبى بالروح عند الله غدا للمساكين ذوي التقوى، كيف يكون ثوابهم في ملكوت الله ودار الإقامة والمثوى، طوبى للمحزونين على خطاياهم في الدنيا، كيف يغفر الله لهم خطاياهم غدا، طوبى للمتواضعين لله كيف يرثون أرض الله، طوبى للجوع العطاش في الله بالبر، كيف يشبعون ويروون في يوم البعث والحشر، طوبى للرحماء في الله، كيف يفوزون برحمة الله، طوبى للنقية قلوبهم، إذا نظروا إلى ربهم، كيف يصنع غداً بهم، وكيف ينتفعون عنده بكسبهم، طوبى لعمال السلام لله، كيف يُدعون أصفياء الله، طوبى للذين يُطردون لأعمال البر، كيف يملكون في ملك السماء إلى آخر الدهر.

ثم قال صلى الله عليه وسلم، لمن أجابه وحوار ييه: طوبى لكم إذا أنتم عُيِّرتم وطُرِّدتم في

(١) في (ب) و (د): من.

(٢) في (أ) و (ج): أرض الخليل.

(٣) نص الإنجيل هكذا: وكان يسوع يطوف كل الجليل يعلم في مجامعهم ويكرز ببشارة الملكوت، ويشفي كل مرض وكل ضعف في الشعب، فذاع خبره في جميع سورية، فأحضروا إليه جميع السقام المصابين بأمراض وأوجاع مختلفة، والجانين والمصروعين والمفلوجين فشفاهم، فتيبته جموع كثيرة من الجليل، والعشر المدن وأورشليم واليهودية، ومن عبر الأردن. إنجيل متى الإصحاح الرابع/٢٣ ٢٥.

(٤) في (أ) و (ب) و (د): فلما صعد عليه. وفي (ج): عليه ثم أدنى.

وعليّ، وقيل لكم قول السوء والكذب من أحلي، عندها فليعظم فرحكم لما عظم الله في السماء من نوركم، وذخر عند الله في الآخرة لكم^(١) من أجوركم، فإن تُظلموا فقبلكم ما^(٢) ظلمت الرسل والأنبياء، أو يكذب عليكم فمن قبل ما قيل على الله الكذب والافتراء، أنتم ملح الأرض فإذا أنتن الملح فبم يُملح، فحيث لا يصلح إلا أن يُرمى به ويُطرح، فيكون شيئاً ملقى، وتراب أرض يوطأ، أنتم نور العالم^(٣) الذي لا يخفى على من يبصر ويرى، وهل تستطيع مدينة ظاهرة على جبل أن تخفى أو تتوارى، وهل يُسرّج السراج فيحمل^(٤) تحت الأغطية، لا ولكن يحمل فوق المنارة العالية، لكي ينير فيضيء، ويظهر فلا يختفي، وكذلك أنتم تنبشون للناس بنوركم المضيء، لينظروا عياناً إلى عملكم الرضي، لتحمدوا الله ربكم الذي زكاكم، وأعطاكم من توفيقه ما أعطاكم، ألا ولا يظن أحد أني جئت لدفع التوراة والإنجيل والأنبياء، ولا لنقض شيء جاء عن الله من جميع الأشياء، ولكني جئت لتمام ذلك كله، ولتصديق جميع ما أمر الله فيه ورسله،^(٥) بل أقول لكم قولاً حقاً، وأنبياءكم نبأ فافهموه صدقاً، أنه لا تُغيّر من آيات الله كلها آية ولا تنتقض، إلى أن تتغير وتفتن السماوات والأرض، ومن نقض من آيات الله آية، أو غيّر من أصغر وصاياه وصية، فعلمها أحداً من الناس مبدلة مغيرة، صغيرة كانت الآية والوصية أو كبيرة، دعي في ملكوت الله خسيساً ناقصاً، ومن علمها كما أنزلت كان في الآخرة تاماً خالصاً.

وحقا أقول لكم: لئن لم تكونوا من الأبرار، ويكن بركم أفضل من بر الكتبة والأحبار، لا تدخلون غداً في ملكوت الله الغفار. ألا وقد سمعتم^(٦) في التوراة ألا تقتلوا النفس المحرمة،^(٧) ومن قتلها فقد استوجب في الدنيا العقوبة المؤلمة، وأنا فإني أقول

(١) سقط من (أ): لكم.

(٢) ما، زائدة معروفة في لغة الإمام.

(٣) في (أ) و (ب) و (د): العلم.

(٤) سقط من (أ) و (ب) و (د): فيحمل.

(٥) سقط من (أ) و (ب) و (د): ورسله.

(٦) في (ج): سمعتم أن قيل في.

(٧) في (ج): النفس المحرمة.

لكم: إن من قال لأخيه، كلمة قبيحة تؤذيه، فقد استوجب العقوبة، إلا أن يحدث الله منها توبة، ومن قال لأخيه ليعيره: إنك لأرغل لم تختن، فقد استوجب في الآخرة نار جهنم، بل من قرب منكم قربانه على المذبح وأدناه وقربه^(١) ليذبحه، ثم ذكر أن أخاه واجد عليه فليدع قربانه وليذهب إلى أخيه فيصالحه.

ألا وقد قيل في التوراة: لا تكذبوا إذا حلفتكم، ولكن اصدقوا إذا حلفتكم بالله وأقسمتم، وأنا فيني أقول لكم: لا تحلفوا بشيء من الأشياء، ولا تقسموا طائعين بقسم ولا إيلاء،^(٢) لا تحلفوا بالسماء التي هي^(٣) مكان كرسي الله، وفيها يكون ملائكة الله، ولا بالأرض التي هي منزل رحمة الله وآياته،^(٤) ولا بحياة شيء، ولا برأس آدمي، ولكن ليكن كلامكم نعم^(٥) وكلا، فيما تقولون وبلى، وما كان سوى ذلك فهو من السوء، [والقول الباطل] والهزوء، ومن سأل أحدكم شيئا، فليعطه وإن كان نفيسا عليا^(٦).

ألا وقد سمعتم أن قيل: أحبوا أولياءكم، وأبغضوا من الناس أعداءكم، وأنا أقول لكم أحبوا في الله أعداءكم، وبرُّكوا منهم على من لعنكم وآذاكم، وأحسنوا منهم إلى مبغضيك، وصلوا منهم من يؤذيك، لكي تكونوا من أصفياء الله، وتلفوزوا بالكرامة والرضا من الله، الذي يُطلع شمسَه على المتقين والفجرة، ويتزل أمطاره على الظالمين والبررة، فإن كنتم إنما تحبون من يحبكم، فأجر حينئذٍ لكم، أوليس المكسة والعشارون، كذلك فيما بينهم يفعلون.

ألا ولا ترآوا الناس بالصدقة والزكاة، ولا بما تصلونه لله من الصلاة، فتحبطوا أعمالكم في ذلك لله بالرياء، وتتوفوا أجرها في عاجل هذه الدنيا، ولكن لتكون

(١) سقط من (ج): وقربه.

(٢) في (ج): بقسم ولا إيلاء.

(٣) سقط من (ج): هي.

(٤) لعل هنا سقطا.

(٥) في (ج) و (د): زيادة: نعم ولا.

(٦) في (ج): غليا.

صدقتم لله فيما بينكم وبين الله خفية وسرا، فإن الله ربكم الذي يرى سركم هو يجعلها لكم علانية جهرا، وإذا كنتم في صلاة لله أو خشوع، فلا تقوموا بذلك في السكك والجموع، كالمرآئين للناس بما هم فيه لذلك من حالهم، فحقا أقول لكم لقد توفى أولئك جزاء أعمالهم..

وإذا صليتم فلا ترفعوا أصواتكم ودعاءكم طلبا للرياء، فإن الله يعلم قبل أن تسألوه ما تحتاجون إليه من الأشياء، ولكن إن صليتم فله وحده فصلوا، وإذا حكتم في أرضه بحكم فاعدلوا، وقولوا ربنا الذي في السماء تقدس اسمك وحكمتك، وعظم ملكك وجبروتك، أظهر حكمك في أرضك كما أظهرته في سمائك، وارزقنا طعام فاقة يومنا، واغفر لنا سالف جرمتنا، كما تغفر لمن ظلمنا، واعف عنا برحمتك وإن أجرمتنا، ولا تبتلنا ربنا بالبلاء، وخلّصنا من مكاره الأسواء، فإن لك الملك والقدرة، ومنك الحكم والمغفرة، أبد الآبدين، ودهر الدهرين.

واعلموا أنكم إن غفرتم للناس ما بينهم وبينكم، فإن الله سبحانه يغفر لكم، وإذا صمتم فلا تغيروا وجوهكم، ليعلم الناس صومكم، ولكن إذا صمتم فاغسلوا وجوهكم وادهنوا رؤوسكم، لكيما^(١) لا يعلم الناس صومكم، فإن الله الذي صمتم له سرا، هو يجزيكم بصومكم علانية جهرا.

ألا ولا تخزنوا خزائنكم، ولا تجعلوا في الأرض ذخائركم، فإن ما في الأرض يفسده السوس وتأكله الأرضة، وتعرض له الآفات وتنااله السرقة، ولكن اخزنوا خزائنكم، واجعلوا ذخائركم في السماوات العلى، حيث لا يفسد منها شيء ولا يبلى، بسرقة ولا آفة معترضة، ولا يناله أكل سوس ولا أرضة، فحقا أقول لكم: أن حيث تكون خزائنكم وذخائركم، فهناك^(٢) تكون قلوبكم وضمائركم.

واعلموا أن سراج الجسد العين فإن كانت العين نيرة مضبئة كان الجسد نيرا مضيا، وإن كانت العين عمية مظلمة كان الجسد مظلمًا عميا، وإذا كان النور الذي

(١) في (أ): لكي لا.

(٢) في (أ) و (ب) و (د): هنالك.

فيكم مظلما لا يبصر ولا يعلم، فكم^(١) ترون ظلمة حواسكم وقلوبكم أعمى وأظلم.
واعلموا أن الله لم يجعل لأحد في جوفه من قلوبين، وأنه لا يستطيع أحد منكم أن
يعبد ريين، لأنه لا بد له من أن يكرم أحدهما ويحمله، فيقصر بالآخر عن الكرامة ويغفله،
أو يهين أحدهما ويحقره، فيجل الآخر ويكبره.

وكذلك لا تستطيعون أن تعبدوا الله وتعزروه، وتسعوا للمال فتجمعوه وتكثروه،
ومن أجل ذلك فإني أقول لكم: لا تهتموا بما تأكلون، ولا بما تشربون، ولا ما تلبسون،
أليس ما خلق الله لكم من الجوارح والأجسام؟! أكرم وأجل وأكبر من الشراب
والطعام! أوليس ما خلق الله لكم من الأنفس؟! أثر عند الله من الثياب والملبس!

انظروا إلى طير الأرض والسماء، وما خلق الله من دواب الماء، التي لا يزرع
زرعا ولا يحصدنه، ولا يدخرنه في الأهواء ولا يحشدنه، والله ربكم الذي في السماء،
يرزقهن في كل يوم ما يصلحهن من الغذاء.

وانظروا إلى عشب البرية الذي لم ينسج ولم يغزل، ولم يُعْن منه شيء ولم يُعْمَل،
كيف يلبسه الله في حينه كل لون زينة تبهجه! أو حسنا أو نورا،^(٢) فأنا أقول لكم إن
سليمان بن داود في كل ما كان فيه من ملكه وسلطانه، ما كان يقدر على أن يلبس
لونا واحدا مما ألبسه الله العشب من ألوانه، فإن كان العشب في حين تنويره ذا بهجة
ونور، فعما قليل وبعد يسير ما يُجعل وقودا للتنور.

ثم الله تبارك وتعالى اسمه يلبسه من البهجة والنور ما لم يلتمسه فيكم، فكم ينبغي
لكم يا ناقضي الأمانة ألا تهتموا فتشتغلوا ولا تكثروا من القول لأنفسكم ولا
لغيركم؟! فتقولوا ما نأكل وما نشرب؟! وما نلبس وأين نذهب؟! كأنكم بما قلت من
هذا لا توقنون، فكل هذه الشعوب التي ترون، تبتغي ذلك ولا تبتغوا منه ما يبتغون،
فإن ربكم الذي في السماء يعلم ما ينبغي لكم من قبل أن تسأله إياه، ولكن ابتغوا

(١) في (أ) و (ب) و (د): فيكم. وفي (ج): فيكم، ولم يظهر لها معنى ويبدو أن الصواب ما أثبت، سيما

ونص الإنجيل هكذا (فإن كان النور الذي فيك ظلاما فالظلام كم يكون) والله أعلم.

(٢) لعل هنا سقطا.

طاعة الله ورضاه.

فأما ما ذكرت من هذا كله فهو يعطيكموه ويعطيه، من لا يرضى عليه، فلا تشتغلوا بغد وما بعده من شغله، فحسب غد أن يقوم بشغل أهله، وكفى يومكم في غده، بما في غد من كده.

ألا ولا تعسفوا أحدا بظلم فإنكم كما تدينون تدانون، والمكيال الذي تكيلون به تكتالون، فما بال أحدكم يرى القذى في عين أخيه؟! ولا يرى السارية الشائخة في عينيه! أم كيف يقول لأخيه: اتركني أنزع من عينك قذاها! والسارية الشائخة التي في عينيه لا يراها!

أيا مخادعا مَلَقًا، ومخاتلا لغيره مسترقا، أخرج السارية أولا من عينيك، ثم التمس بعد إخراجها من عين غيرك.

ألا واسمعوا مني، وافهموا ما أقول عني: لا ترموا بقدس الصواب، بين نواحي الكلاب، ولا تقذفوا بلؤلؤكم المنير، بين عانات^(١) الخنازير، فلعلهن أن يدنسهن، ويتن ما ألقيتن بينهن منه، ألا واسألوا تعطوا، وابتغوا تجدوا، واقرعوا يفتح لكم فكل سائل يعطى، ومبتغى يجد ما ابتغى، وكل من استفتح يفتح له، وأي امرؤ منكم يسأله حبيبه أو ابنه برًّا أو خيرا؟ فيعطيه مكان ما سأله من ذلك حجرا! أو يسأله سمكة؟ فيعطيه حية مهلكة! فإن كنتم وأنتم أنتم في النقص والتقصير، ومنكم كل ظالم وشرير، تعطون العطايا الصالحة أبناءكم، وتجيئون عند الدعاء والمسألة أحباءكم، فكم ترون لله في ذلك؟! وإذ الأمر كذلك، من الزيادة عليكم فيه، للذي تسألونه وترغبون إليه.

وانظروا كما تحبون أن يفعل الناس بكم فافعلوه إليهم، وكما تريدون العدل من الناس عليكم فكذلك فاعدلوا عليهم، وإن تلك سنة الرسل والأنبياء، وميزان عدل الله في الأشياء، ألا وادخلوا الله وفي الله باب الضيق والمخاوف، فإن باب الأمن والسعة بمعصية الله سبب الهلكة والمتالف، وكثير من يدخله ويؤثره، ممن يصير ذلك ومن لا يصيره، وما أضيق المدخل والباب! وأغفل السبيل والأسباب! التي تُبَلِّغ العباد الحياة،

(١) العانة: الأتان، والقطيع من حمر الوحش.

وتوجب للناس النجاة، وأقل من يجدها! ويسهل له وردها!

ألا واحتفظوا من كَذْبَةِ أولياء الشيطان، الذين يراؤون الناس بلباس الحملان، وهم مع ذلك ذئاب ضارية، وقلوبهم مستكبرة عاصية، فلا تغتروا بظاهر حالهم، ولكن اعرفوهم من قَبْلِ أعمالهم، فهل يخرج من الشوك عنب؟! أو من الحنظل رطب؟! لا لن يكون أبداً ذلك! ولن يوجد كذلك! ولكنه يخرج من كل شجرة طيبة ثمرة طيبة، ويخرج من كل شجرة خبيثة ثمرة خبيثة، وإنما تعرف الشجرة الخبيثة من قَبْلِ خبث ثمرها، فإذا كانت كذلك خبيثة أوقدت النار بها، وكذلك العمل إذا كان شيئاً غياً، فلا يكون صاحبه إلا مسيئاً غوياً.

وليس كل من يقول: ربي ربي بإقرارى والدعاء! يدخل يوم القيامة في كرامة ملكوت السماء، إلا أن يكون ممن عمل في دار الدنيا، بما حكم الله عليه به من التقوى، ولكثير في ذلك اليوم من يقول ربنا باسمك هدينا وسعينا، وباسمك أخرجنا من الشياطين ما أخرجنا، وباسمك أموراً كثيرة من العجائب صنعنا، ثم يقول الله لهم في ذلك اليوم: تأخروا عني يا عمال الزور.

وقال صلى الله عليه: اعلّموا أنه من سمع كلامي، فعمل بما سمع وقَبِلَه عني، فمثله كمثل رجل ذي لب وحكمة، بنى بيته^(١) على أساس من حجر محكمة، فلما جاءت الأمطار، وخرَّتْ فأعظمت الأنهار،^(٢) وهيجت الرياح الكبار، جعل ذلك ينطح من كل جدر،^(٣) فلم يسقط البيت ولم يختر.

ومثل من سمع^(٤) كلامي بغير تسليم ولا تقَبُّل، كمثل رجل ذي حماقة وجهل مُضَلَّل، بنى بيته^(٥) على جرف منهار، أو رمل كثير هيال، فلما جاءت الأمطار ودرَّتْ، وتحركت الأنهار فجرت، وعصفت الرياح فأعصرت، خر بيته منقعراً، و سقط سقوطاً

(١) في (أ) و (ب) و (د): بنية.

(٢) سقط من (أ): فأعظمت الأنهار.

(٣) في جميع المخطوطات: جدار. وما أثبت اجتهاد.

(٤) في (ج) و (د): يسمع.

(٥) في (أ) و (ب) و (ج): بنية.

مفزعا مذعرا.

قالوا فلما فرغ من كلامه هذا كله، عجب من حضره من حكمته فيه وقوله، ثم لا سيما الكتبة والأخبار، فإنهم كانوا أعجبهم به^(١).

(١) نص الإنجيل هكذا: ولما رأى الجموع صعد إلى الجبل. فلما جلس تقدم إليه تلاميذه، ففتح فاه وعلمهم قائلا: طوبى للمساكين بالروح. لأن لهم ملكوت السماوات، طوبى للحناني لأنهم يتعزون، طوبى للودعاء لأنهم يرثون الأرض، طوبى للجوع والعطاش إلى البر لأنهم يشبعون، طوبى للرحماء لأنهم يرحمون، طوبى للأنقياء القلب لأنهم يعاينون الله، طوبى لصانعي السلام لأنهم أبناء الله يدعون، طوبى للمطرودين من أجل البر لأن لهم ملكوت السماوات، طوبى لكم إذا عيروكم وطردوكم وقالوا عليكم كل كلمة شريرة من أجلي كاذبين، افرحوا وتقللوا لأن أجركم عظيم في السماوات، فإنهم هكذا طردوا الأنبياء الذين قبلكم، أنتم ملح الأرض، ولكن إن فسد الملح فيماذا يملح، لا يصلح بعد شيء إلا لأن يطرح خارجا ويداس من الناس.

أنتم نور العالم، لا يمكن أن تخفى مدينة موضوعة على جبل، ولا يوقدون سراجا ويضعونه تحت المكيال بل على المنارة فيضيء لجميع الذين في البيت، فليضيء نوركم هكذا قدام الناس، لكي يروا أعمالكم الحسنة ويمجدوا أبائكم الذي في السماوات، لا تظنوا أي جئت لأنقض الناموس أو الأنبياء، ما جئت لأنقض بل لأكمل، فإني الحق أقول لكم إلى أن تزول السماء والأرض، لا يزول حرف واحد أو نقطة واحدة من الناموس حتى يكون الكل، فمن نقض إحدى هذه الوصايا الصغرى وعلم الناس هكذا يدعأ أصغر في ملكوت السماوات، وأما من عمل وعلم فهذا يدعأ عظيما في ملكوت السماوات.

فإني أقول لكم إنكم إن لم يزد بركم على الكتبة والفريسيين لن تدخلوا ملكوت السماوات، قد سمعتم أنه قيل للقدمات لا تقتل، ومن قتل يكون مستوجب الحكم، وأما أنا فأقول لكم إن كل من يغضب على أخيه باطلاً يكون مستوجب الحكم، ومن قال لأخيه رقا يكون مستوجب الجمع، ومن قال يا أحمق يكون مستوجب نار جهنم، فإن قدمت قربانك إلى المذبح وهناك تذكرت أن لأخيك شيئا عليك، فاترك هناك قربانك قدام المذبح واذهب أولاً اصططح مع أخيك، وحينئذ تعال وقدم قربانك.

كن مراضياً لخصمك سريعا ما دمت معه في الطريق، لئلا يسلمك الخصم إلى القاضي، ويسلمك القاضي إلى الشرطي فتلقى في السجن، الحق أقول لك لا تخرج من هناك حتى توفي الفلس الأخير، سمعتم أنه قيل للقدمات لا تحت بل أوف للرب أقسامك، وأما أنا فأقول لكم لا تحلفوا البتة، لا

بالسمااء لأنها كرسي الله، ولا بالأرض لأنها موطئ قدميه، ولا بأورشليم لأنها مدينة الملك العظيم، ولا تحلف برأسك لأنك لا تقدر أن تجعل شعرة واحدة بيضاء أو سوداء، بل ليكن كلامكم نعم نعم، لا لا، وما زاد على ذلك فهو من الشرير.

سمعتم أنه قيل عين بعين وسن بسن، وأما أنا فأقول لكم لا تقاوموا الشر، بل من لطمك على خدك الأيمن فحوّل له الآخر أيضا، ومن أراد أن يخاصمك ويأخذ ثوبك فاترك له الرداء أيضا، ومن سحرك ميلا واحدا فاذهب معه اثنين، من سألك فأعطه، ومن أراد أن يقترض منك فلا ترده، سمعتم أنه قيل تحب قريبك وتبعض عدوك، وأما أنا فأقول لكم أحبوا أعداءكم باركوا لاعنيكم، أحسنوا إلى مبغضيك، وصلّوا لأجل الذين يسيئون إليكم ويطردونكم، لكي تكونوا أبناء أبيكم الذي في السماوات، فإنه يُشرق شمسك على الأشرار والصالحين، ويمطر على الأبرار والظالمين، لأنه إن أحببتهم الذين يحبونكم فأني أجزى لكم، أليس العشارون أيضا يفعلون ذلك؟! وإن سلمتم على إخوانكم فقط فأني فضل تصنعون، أليس العشارون أيضا يفعلون هكذا؟! فكونوا أنتم كاملين كما أن أباكم الذي هو في السماوات كامل.

احترزوا من أن تصنعوا صدقتكم قدام الناس لكي ينظروكم، وإلا فليس لكم أجر عند أبيكم الذي في السماوات، فمتى صنعت صدقة فلا تُصوّت قدامك بالبوق كما يفعل المرآعون في الجامع، وفي الأزقة لكي يمجّدوا من الناس، الحق أقول لكم: إنهم استوفوا أجرهم، وأما أنت فمتى صنعت صدقة فلا تعرف شمالك ما تفعل يمينك، لكي تكون صدقتك في الخفاء، فأبوك الذي يرى في الخفاء هو يجازيك علانية، ومتى صليت فلا تكن كالمرآئين، فإنهم يحبون أن يصلوا قائمين في الجامع وفي زوايا الشوارع لكي يظهروا للناس، الحق أقول لكم: إنهم قد استوفوا أجرهم، وأما أنت فمتى صليت فادخل في مخدعك واغلق بابك وصل إلى أبيك الذي في الخفاء، فأبوك الذي يرى في الخفاء يجازيك علانية، وحينما تصلون لا تكررُوا الكلام باطلا كالأمم، فإنهم يظنون أنه بكثرة كلامهم يستجاب لهم، فلا تشبهوا بهم، لأن أباكم يعلم ما تحتاجون إليه قبل أن تسألوه، فصلوا أنتم هكذا: أبانا الذي في السماوات، ليتقدس اسمك، ليأت ملكوتك، لتكن مشيئتك كما في السماء كذلك في الأرض، خبزنا كفافنا أعطنا اليوم، واغفر لنا ذنوبنا كما نغفر نحن أيضا للمذنبين إلينا، ولا تدخلنا في تجربة، لكن نجنا من الشرير، لأن لك الملك والقوة والجد إلى الأبد، آمين.

فإنه إن غفرتم للناس زلاتهم يغفر لكم أيضا أبوكم السماوي، وإن لم تغفروا للناس زلاتهم لا يغفر لكم أبوكم أيضا زلاتكم، ومتى صمتم فلا تكونوا عابسين كالمرآئين، فإنهم يغيرون وجوههم لكي يظهروا للناس صائمين، الحق أقول لكم إنهم قد استوفوا أجرهم، وأما أنت فمتى صمت فادهن رأسك واغسل وجهك، لكي لا تظهر للناس صائما بل لأبيك الذي في الخفاء، فأبوك الذي يرى في الخفاء

يجازيك علانية.

لا تكتروا لكم كنوزا على الأرض حيث يفسد السوس والصدأ، وحيث لا ينقب سارقون و يسرقون، لأنه حيث يكون كترك هناك يكون قلبك أيضا، سراج الجسد هو العين، فإن كانت عينك بسيطة فجسدك كله يكون نيرا، وإن كانت عينك شريرة فجسدك كله يكون مظلمًا، فإن كان النور الذي فيك ظلاما فالظلام كم يكون؟!

لا يقدر أحد أن يخدم سيدين، لأنه إما أن يبغض الواحد ويحب الآخر، أو يلزم الواحد ويحتقر الآخر، لا تقدرون أن تخدموا الله والمال، لذلك أقول لكم لا تهموا لحياتكم بما تأكلون وبما تشربون، ولا لأجسادكم بما تلبسون، أليست الحياة أفضل من الطعام، والجسد أفضل من اللباس، انظروا إلى طيور السماء، إنها لا تزرع ولا تحصد، ولا تجمع إلى مخازن، وأبوكم السماوي يقوّمها، أليست أتم بالحري أفضل منها، ومن منكم إذا اهتم يقدر أن يزيد على قامته ذراعا واحدة، ولماذا تهمون باللباس، تأملوا زنايق الحقل كيف تنمو، لا تتعب ولا تغزل، ولكن أقول لكم إنه ولا سليمان في كل مجده كان يلبس كواحدة منها، فإن كان عشب الحقل الذي يوجد اليوم ويطرح غدا في التنور يُلبسه الله هكذا، أفليس بالحري جدا يلبسكم أنتم يا قليلي الايمان، فلا تهموا قائلين ماذا نأكل؟ أو ماذا نشرب؟ أو ماذا نلبس؟ فإن هذه كلها تطلبها الأمم، لأن أباكم السماوي يعلم أنكم تحتاجون إلى هذه كلها، لكن اطلبوا أولا ملكوت الله وبره، وهذه كلها تزداد لكم، فلا تهموا للغد، لأن الغد يهتم بما لنفسه، يكفي اليوم شره.

لا تدينوا لكي لا تدانوا، لأنكم بالدينونة التي بها تدينون تدانون، وبالكيل الذي به تكيلون يكال لكم، ولماذا تنظر القذى الذي في عين أخيك، وأما الخشبة التي في عينك فلا تظن لها؟! أم كيف تقول لأخيك دعني أخرج القذى من عينك، وها الخشبة في عينك، يا مرآئي أخرج أولا الخشبة من عينك، وحينئذ تبصر جيدا أن تخرج القذى من عين أخيك.

لا تعطوا القدس للكلاب، ولا تطرحوا درركم قدام الخنازير، لئلا تدوسها بأرجلها وتلتفت فتمزقكم، اسألوا تعطوا، اطلبوا تمجدوا، اقرعوا يفتح لكم، لأن كل من يسأل يأخذ، ومن يطلب يجد، ومن يقرع يفتح له، أم أي إنسان منكم إذا سأله ابنه خبزا يعطيه حجرا، وإن سأله سمكة يعطيه حية، فإن كنتم وأنتم أشرارا تعرفون أن تعطوا أولادكم عطايا جيدة، فكم بالحري أبوكم الذي في السماوات يهب خيرات للذين يسألونه، فكل ما تريدون أن يفعل الناس بكم، افعلوا هكذا أنتم أيضا بهم، لأن هذا الناموس والأنبياء.

ادخلوا من الباب الضيق لأنه واسع الباب ورحب الطريق الذي يؤدي إلى الهلاك، وكثيرون هم الذين يدخلون منه، ما أضيق الباب وأكرب الطريق الذي يؤدي إلى الحياة، وقليلون هم الذين

وفي أناجيلهم أنه قال عليه السلام: لحقا أقول لكم أيها الناس والكتبة والأحبار، إن كثيرا من المشرق والمغرب يجيء يوم القيامة والجزء، يتكلم مع إبراهيم وإسحاق ويعقوب في ملكوت السماء، وإن كثيرا ممن يزعم أنه ابن لهم يُقصى عنهم مع الظلمة في النار، ثم يكونون مخلدين أبدا في البكاء وتحريق الأستار^(١).

وفي أناجيلهم: أن رجلا من الكتبة جاءه فقال: إني أحب أن أتبعك، وأكون حيث كنت معك، فقال عليه السلام: لثعالب الوحش مغار، ولطير السماء أوكار، وأنا فليس لي منزل ولا قرار أقر إذا قروا فيه، ولكل مأوى وليس لي مأوى آوي إليه^(٢).

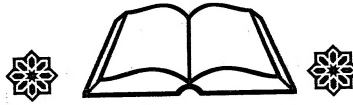
يجدونه، احترزوا من الأنبياء الكذبة الذين بثياب الحملان ولكنهم من داخل ذئاب خائفة، من ثمارهم تعرفوهم، هو يجتنون من الشوك عنباً، أو من الحسك تيناً، هكذا كل شجرة جيدة تصنع أثماراً جيدة، وأما الشجرة الرديئة فتصنع أثماراً رديئة، لا تقدر شجرة جيدة أن تصنع أثماراً رديئة، ولا شجرة رديئة أن تصنع أثماراً جيدة، كل شجرة لا تصنع ثمرًا جيدًا تقطع وتلقى في النار، فإذا من ثمارهم تعرفوهم.

ليس كل من يقول يا رب يا رب يدخل ملكوت السماوات، بل الذي يفعل إرادة أبي الذي في السماوات. كثيرون سيقولون لي في ذلك اليوم: يا رب يا رب أليس باسمك تبنأنا، وباسمك أخرجنا شياطين، وباسمك صنعنا قوات كثيرة، فحينئذ أصرح لهم أني لم أعرفكم قط، اذهبوا عني يا فاعلي الإثم، فكل من يسمع أقوالي هذه ويعمل بها، أشبهه برجل عاقل بنى بيته على الصخر، فزل المطر وجاءت الأنهار، وهبت الرياح، ووقعت على ذلك البيت فلم يسقط، لأنه كان مؤسساً على الصخر، وكل من يسمع أقوالي هذه ولا يعمل بها، يشبه برجل جاهل بنى بيته على الرمل، فزل المطر وجاءت الأنهار وهبت الرياح وصدمت ذلك البيت فسقط، وكان سقوطه عظيماً. فلما أكمل يسوع هذه الأقوال بهت الجموع من تعليمه، لأنه كان يعلمهم كمن له سلطان، وليس كالكتبة. إنجيل متى الإصحاح الخامس/ ٢٠ ثم ٣٢ إلى آخر الإصحاح السابع.

- (١) نص الإنجيل هكذا: وأقول لكم: إن كثيرين سيأتون غداً من المشرق والمغرب، ويتكثرون مع إبراهيم وإسحاق ويعقوب، في ملكوت السماوات، وأما بنوا الملكوت فيطرحون إلى الظلمة الخارجية، هناك يكون البكاء وصرير الأسنان. إنجيل متى الإصحاح الثامن ١٢. لوقا ١٣/ ٢٧. ٣٠.
- (٢) نص الإنجيل هكذا: فتقدم كاتب وقال: يا معلم اتبعك أينما نمضي. فقال يسوع للثعالب أوجرة، ولطيور السماء أوكار، وأما ابن الإنسان فليس له أين يسند رأسه. إنجيل متى الإصحاح الثامن/ ١٩

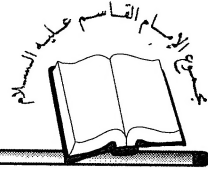
وفي أناجيلهم: أن رجلا من حوار ييه قال له: يا معلمي ائذن لي أذهب فأدفن أبي، فقال له: تعال اتبعني وكن معي وعلى أثري، واترك الأموات يدفنون موتاهم، ففيهم لدفنهم ما كفاهم^(١).

تم والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على محمد خاتم النبيين، وعلى أهله الطيبين، وسلم عليهم أجمعين.



٢١. إنجيل لوقا ٦٠/٩ - ٦١.

(١) نص الإنجيل هكذا: وقال له آخر من تلاميذه: يا سيد ائذن لي أن أمضي، وأدفن أبي، فقال له يسوع اتبعني ودع الموتى يدفنون موتاهم. إنجيل متى الإصحاح الثامن ٢١ - ٢٣. وإنجيل لوقا ٥٧/٩ - ٥٩.



کتاب المسترشد

